

ذُرَّاءُ الْغَوَاصِّ

عَلَى فَنَائِي سَيِّدِي عَلَى الْخَوَاصِّ

لِلْقُطْبِ الْعَارِفِ بِاللَّهِ

سَيِّدِي عَبْدُ الْوَهَّابِ الشَّعْرَانِي

الْأَشِيرُ

الْمَكْتَبَةُ الْأَنْدَلُسِيَّةُ لِلْطَبَاعَةِ

بِطَبْعَةِ الْخَطِّ الْعَرَبِيِّ الْمُطَبَّعَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم لا سهل إلا ما جعلته سهلاً .
وأنت تجعل الحزن إذا شئت سهلاً .
الحمد لله رب العالمين على كل حال .

والصلاة والتسليم على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه خير صحب وآل
ورضى الله عن التابعين لهم بإحسان .

وبعد : فإنه لا شبهة في أن هذا الكتاب هو كتاب الله تعالى

فهذه نبذة صالحة من فتاوى شيخنا وقدوتنا ولي الله تعالى الكامل الراغب الأسمى
أحمد بن محمد بن علي الخواص أعاد الله علينا وعلى المسلمين من بركاته وبركات علومه
في الدنيا والآخرة التي سألته عنها مدة صحيته له مترجماً عن معنى بعضها لكونه
رضي الله عنه كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب فلسانه يشبه لسان السرياني ثارة والعبري
ثارة فإذا علمت أن الجواب لا يدرك إلا ذوقاً ذكرت جوابه بلفظه من غير شرح لمعناه
نظير الحروف أول سور القرآن العظيم ثم لا يخفى أن الشيخ رضي الله عنه كان من
كامل الأولياء والكامل لا يسترون لهم قولاً لأن رتبهم تقتضي الإطلاق والسراخ
وعدم التحير في معنى دون آخر كما عليه المقلدون فلذلك كان الكمل لا يرون في
الوجود شيئاً باطناً حيث ظهر الحق تعالى لهذا المظهر التقيدي الذي هو أتم المظاهر
ولا يرون فيه شيئاً له باطن وظاهر أبداً فإن هذا المشهد إنما هو من صفة أرباب الأحوال
والمقامات الذين يرون الظاهر والباطن للحجاب هم ما كئون فيه بين حقيقتي الإسم
الظاهر والباطن وهو البرزخ الفاصل بين عالم الغيب والشهادة وأما الكمل فإنهم
يعلمون أن المسمى بالباطن هو المسمى بالظاهر حال كونه باطناً ويعلمون أن المسمى

بالظاهر هو المسمى بالباطن حال كونه ظاهراً وكذلك القول في بقية الأسماء لأنهم
على مشهد من علم الأسماء والصفات لا يصح لنا شرحه إلا لأهله والكتاب يقع في
يد أهله وغير أهله .

واعلم يا أخى أنه لا يمكننى استحضار جميع ما سمعته منه من العلوم
والمعارف لكثرة نسبائى وضعف جنائى فمن سمع من إخواننا شيئاً من أجوبة الشيخ
فليكتبه فى هذه الرسالة لكن بلفظ الشيخ خاصة ولا يتصرف فى عبارته فإنه لا مرقى
إلى فهم كلامه إلا من السلم الذى صعد منه الشيخ وأنى لامثالنا ذلك .

وأسأل الله أن يحفظ لسانى وقلبى من الزيغ عن مراده رضى الله عنه فإنه سميع
مجيب وحسينا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

وسميتها بذكر الغواص على فتاوى سيدى على الخواص :

نفع الله بها مؤلفها وسامعها وكتابها إنه قريب مجيب إذا علمت ذلك فأقول
وبالله التوفيق سألت سيدى على الخواص رضى الله عنه عن الخواطر القبيحة هل تقع
للخواص كما هى واقعة للعوام أم لا فقال رضى الله عنه لا يقع للكامل إلا الخواطر التى
تناسب مقامهم فلا يشاركون العامة فى الخواطر التى تطرقهم لا فى المحاسن ولا فى
القبائح لأن ارتفاع الكمل عن مشهد العامة والخواطر تابعة للمشاهد مع أن العارف
الكامل متحقق أيضاً بجميع الأخلاق الإلهية فإن فى حقيقتها ذاتها لعدم التنزيه كان
الله ولا شئ معه وليس كان من الأفعال الماضية وإنما المراد بها كان الوجودية وهذه
الزنية هى عظم شهود القطب وله النضيب الأتم من مقام العبودية لأنه منزّه من أن
ينحصر فى وصف دون آخر من حال أو مقام قال الله تعالى يا أهل يثرب لا مقام لكم
الآية .

ثم أعلم أن العارف لما كان منسنداً إلى الذات بحقيقة الإطلاعية وإلى الصفات
بحقيقة التقييدية كان طرؤ الخواطر والوهم من حقيقة الصفات لأنها طالبة للكثرة
مقترة إلى التمييز وهو لا يكون إلا بالنور المبين لحقائق الأشياء ومراتبها لأنه آخر
مراتب الظهور .

وآية لهم الليل نسلخ منه النهار •

فمحونا آية الليل •

وإيضاح ذلك أن الوجود لما كان ذاتيا للحق عارضا للمخلق افتقرت أعيان الموجودات إلى الذات إذا هم صفاتها وبها تعين وصفها بالالوهية وتعينها بالربوبية وقد استهلكك حقيقة العارف تلك الأعيان الدالة على ذاتها فلذلك كان غير العارف يتميز عن العارف بالخواطر التي تناقض مقامه لارتفاع العارف عن أن يؤثر فيه حال أو مقام بخلاف غير العارف من أرباب الأحوال أو غيرهم فإن خواطرهم بحسب أحوالهم ومواطنهم فإن ورد الخاطر على أحدهم والحق قيوم بقلبه انقلب الخاطر من حقيقة إلى حقيقة تغلبها ذلك الآن تعرج صورة مطلقة غير مدركة لأحد من العالمين وإن ورد الخاطر على قلب العبد وهو فارغ وكان ثم داع كغلبة حال أو سكر فهو بحسب قوة الداعي وتمكنه وصفاء محله فإن التمكين ظهر الخاطر صورة روحانية يعرج الاسم الداعي لظهور أثره في صورة يقتضيها الاستعداد في ذلك الحال إلى حيث استقرار محل الأعمال وإن ورد الخاطر على القلب وهو مستهلك في حقيقة النفس وأريد الظهور بحسب الداعي ظهرت صورة مخصوصة إما ملكية أو حيوانية وتخرج إلى حيث استقرار محل أعمال النفوس وإن ورد الخاطر والعوالم الإنسانية تحت قهر الشهوة والشيطان ظهرت صورة نارمة شيطانية إلى محل استقرارها وهو تحت مقر فلك القمر إلى أن يعد لها الله بعمل صالح في صورة ملك فتصعد •

وبيان ذلك اجمالا وتفصيلا أن الخواطر تتلون بلون العامل كتلون الماء بلون الإناء فإن كاأ الإناء شفافا ظهر التلون صورة محسوسة وإن لم يكن كذلك فلا يرى الماء ولو كان متلونا بنفسه لكن هنا دقيقة وهو الإناء سواء كان لطيفا أو كثيفا ليس إلا الماء قال تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي ولما كان الماء فيه قوة التشكل والظهور بكل صورة كان إحدى الذات وأحدى الصفات وانفعلت الأشياء وهو عنها كما قال تسقى بماء واحد فوصفه بالواحدة واقتضت حقيقته أن يكون مادة لجميع العالم وبعدمه يكون عدمها فتأمل كيف بالواحدة ثم بالحياة فما سبب الحياة حقيقة إلا

العلم وهو مثال نصبه الحق تعالى بلسان الشتر لوجوده وظهور خلقه في أنفسكم أفلا تبصرون وفي السماء رزقكم أي المسمى بالواحد وهو إناء تمام ذات واحد صفات سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم رب العالمين إنه الحق الواحد المسمى في العدد بالمراتب فعلم أن الإناء ماء وسعه غيره بل ليس غيره متمحضا للغيرية خلاف ما عليه المتصوفة من أهل هذا الزمان القائلون ببيتونة الحق من عبده مطلقا حتى يجعلونه قائما بنفسه فيكون العالم في جهة والحق في جهة تعالى الله عن التحيز ومن هنا نبدوا من خواطرهم لزعمهم أنها خارجة عن الحق شاغلة لهم عن الحق تعالى وربما سألوا ربهم أن يرفعها عنهم بخلاف العارفين لأن العارف يتلقى كل خاطر قريب من الحق تعالى ويبادر إلى تلقيه لكونه حديثا بربه ولكونه يعلم أن النقص في الخاطر إنما جاء من حيث نقص القوابل عن كمال الاستعداد ويعلم أيضا أن الخاطر بمنزلة الرسول المعلم والهادي إلى طريق الله تعالى كما أشار إلى ذلك سيدي عمر بن الفارض رضي الله عنه بقوله .

عسى عطفة متكم على بنظرة فقد تعبت بيني وبينكم الرسل .

فتأمل ذلك فإنه نفيس والله تعالى أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن قوله ﴿ فمحونا آية الليل ﴾ ما المراد بأخوه فقال تكون أو شتر لا أدرى أي اللفظين قال وقد تم لي الجواب بذلك لأنه راجع إلى الحسن والحسن أصدق شاهد .

قال تعالى : ﴿ وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون ﴾ .

وسأله رضي الله عنه : عما يقول العلماء من الناسخ والمنسوخ في الحديث بالتاريخ هل ذلك بما رضاء رسول الله ﷺ فقال رضي الله عنه كلامهم في ذلك غير لائق برتبة رسول الله ﷺ لأنه كان يترقى في الزمن الفرد إلى مقامات لا يبلغها الإحصاء فكل حديث قاله في زمن ما إنما قاله بلسان ذلك المقام الذي هو فيه ومقاماته ﷺ غير محصورة ولا مدركة لنا وذلك لسعة إطلاقه عليه الصلاة والسلام وإفاضة الحق عليه ما يعجز عن حمله جميع الأنبياء والمرسلين .

وانظر إلى أجوبته ﷺ للسائلين .

بالاجوبة المتغيرة مع اتحاد الأسئلة فعلم أن ذلك إنما كان لعلمه باستعداد كل سائل وما يقبله تخفيفاً وتشديداً كل ذلك لمصاحبة اسمه تعالى الحكم العدل له في جميع حالاته ﷺ وأطال في ذلك .

ثم قال أدل دليل على معرفة ذات المتكلم وصفاته وانظر إلى قوله ﷺ « أوتيت جوامع الكلم » تعرف إحاطة كلامه لجميع الكلام وكما أوتي جوامع الكلم فكذلك أوتي جميع الصفات والأخلاق بحسب أنه توفرت فيه مادة كل نبي ورسول وإن لم يظهر ذلك لنا في هذه الدار لأن الخصيص بظهور رتبته ﷺ إنما هو اليوم المعهود يوم الفصل والقضاء ليكون الحكم له بخصوصه في ذلك اليوم من غير مشاركة أحد من الخلق له في ذلك فعلم أنه لو تصور سؤال جميع الخلق له سؤالاً واحداً لاجاب كل واحد منهم جواباً على حسب حاله ومقامه ويؤيد ذلك تعليمه لبعض الصحابة الأدعية المختلفة في الحال والأحكام المختلفة بحسب دوائهم فلم يكن ذلك منه إلا لقصد صحيح ولم يكن ذلك اتفاقية وأطال في ذلك .

ثم قال واعلم أن من العارفين من يعلم حكمة الحديث الواحد من سائر الوجوه فإن للحديث من جهة الحق تعالى حكم ومن جهة الخلق حكم ومن جهة الرسول حكم بل يعلم المراد منه عند جميع الأئمة ومقلديهم وبراء يقبل ذلك كله فلا يخرج عنه معنى من المعاني التي قالوها ويعلم أيضاً رتبة الراوي لذلك الحديث بعينه ورتبته في رواية أخرى وهكذا في كل ما يرويه فله في كل حديث رتبة ومقام وحال فليس عند أهل هذا المقام حديث يناقض آخر جملة واحدة إنما قال بالتناقض من قصر نظره على الإحاطة برتبة كلامه ﷺ .

وسأله رضى الله عنه : عن قول أحمد بن حنبل رضى الله عنه رأيت ربي عز وجل فقلت له يا رب يم يتقرب إليك المتقربون قال : يا أحمد بكلامي قلت : يا رب بفهم أمر بغير فهم فقال تعالى : بفهم وبغير فهم انتهى فما المراد بقوله تعالى : بفهم وبغير فهم فقال رضى الله تعالى عنه : قوله تعالى : بفهم خاص بعلماء الشريعة

المطهرة وبغير فهم خاص بعلماء الحقيقة وهم كمل العارفين إذا العارفون ليس لهم آلة إلى فهم كلام ربهم أو غيره إلا بالكشف والذوق لا الفهم والفكر ومرادنا بهذا الكشف هو كشف العلوم والمعارف الحاصل بالتفت والروع لا الكشف المعهود في الحس بين أرباب الأحوال فإن العلوم ليست محسوسة حتى يكشف عنها كما يكشف عن الأماكن البعيدة في الكشف الصوري وقد جعل الحق تعالى لعلماء الشريعة نظير هذا الكشف بواسطة الاجتهاد والأدلة المعلومة بينهم وأطال في ذلك ثم قال : وأعلم أن الله تعالى قد أخبر في كتابه عن أقوام إنهم إلا كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون وأخبر ﷺ عن أقوام من أمته يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم فكيف تكون هذه الأقوام متقربين إليه وكيف يتقربون بعدم العلم الذي هو الجهل هذا عجيب والله تعالى أعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن مقام المجازيب في الجنة فأجاب رضى الله تعالى عنه ليس للمجازيب مقام عملي فليس لهم في جنة الأعمال نصيب كما أنه ليس لهم مكان مخصوص يسكنون فيه ولا ينعمون بمأكلا ومشرب ولا ملبس ولا منكح ولا غير ذلك مما ينعم به المكلفين إنما لهم نعيم المشاهدة فقط فهذا هو الذى يشاركون فيه المكلفون لكن لهم خصوص وصف في المشاهدة يتميزون به وأطال في ذلك ثم قال بل أقول أن السوقه وأرباب الحرف والصنائع أعظم نفعا من المجازيب لقيامهم فى الأسباب النافعة لغيرهم وكثرة خوفهم من الله تعالى إذا وقعوا فى ذنب ولا يرون لهم عملا يكفر ذلك الذنب أبدا هذا مع احتقارهم نفوسهم وعدم رؤيتهم لها على أحد من الخلق بالأدلة وهذه الصفات عزيزة فى أحد من أهل هذا الجدال انظر هذا قال والذى اطلعنى الله تعالى عليه أن السوقه وأرباب الصنائع لهم فى كل جنة من الجنان الأربع القدم الراسخة وهى جنة الفردوس وجنة الماوى وجنة عدن وهى المخصوصة بالمشاهدة المغيبة لهم عن شهود نفوسهم ماعدا علمهم مما يعطيه الله تعالى لهم من العلوم والمعارف والأدب على قدر مقامهم وأحوالهم فهم ولوفئوا عن شهود نفوسهم لا يفتنون عن شهود ما أعطاه الله تعالى لهم مما ذكرناه وذلك ليشادبوا به إذا رجعوا إلى إحساسهم فلا يزالون كذلك يحفظون ما علمه الله تعالى لهم فى تلك الغيبة حتى

يفيقوا منها وأطال في ذلك ثم قال فعلم أن المجاذيب كالأطفال سواء إلا أن الأطفال يتميزون عن المجاذيب بسرراتهم عن الأشياء بها واحتجابهم بكل شيء ولذلك ورد في الحديث أنهم دعاميص الجنة أي غواصون فيها لا يمتعون ثم لا يخفى أن ما زاد على هذه الأربع جنات إنما هي أوصاف خاصة لكل جنة منها ما ليس للجنة الأخرى فافهم حتى تدخلها وتنظر ذلك بعينك فقلت له فهل النشأة التي يكون عليها أهل الجنة تكون كهذه النشأة التي نحن عليها الآن أم لا فقال نشأة أهل الجنة مخالفة لهذه النشأة صورة ومعنى كما أشار إليه قوله صلى الله عليه وسلم « في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » وفي الحديث إشعار بأن حجاب البشرية ما دام بالشخص منا فهو محجوب عن مشاهدة أحوال أهل الجنة لأن نشأة أهل الجنة . الغالب عليها الشهود والإطلاق لا الحجاب والتقييد فمن كشف حجابهم من العارفين .

هنا علم أحوال أهل الجنة علما لا شك فيه لخروجه عن حجاب بشريته وقد بين الحق تعالى لنا ذلك بقوله تعالى : ﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب ﴾ أي إلهاما أو تقليداً من وراء حجاب البشرية فالوحي الإلهامي للأولياء والتقليدي للمؤمنين وما سمي البشر بشراً إلا لمباشرته الأمور التي تعوقه عن الحقوق بدرجة الروح لو سلم منها لكلمه تعالى كما كلم الأرواح من الملائكة وإنما كلم الله تعالى محمداً ﷺ بالوسائط مع علو مقامه عن جميع الخلق زيادة تثبيت ويقين وأكثر من ذلك لا يقال على أنه تعالى قد كلمه ﷺ بارتفاع الوسائط في بعض الوقائع إعطاء للجزء الذي يطلب سماع كلام الله تعالى بغير واسطة حقه فافهم .

ثم اعلم أن الحق تعالى قد جعل لنا السمع والبصر والشم والذوق واللمس واللذة في النكاح ، والإدراك حقائق متغايرة حكما ومجلا مع إيجادها في الباطن إذ الإدراك للنفس وهي حقيقة واحدة بمنافذ مخصوصة وإنما تنوعت الآثار في هذه الحقائق لتنوع آثارها وفي الآخرة ينقلب هذا الباطن ظاهراً وتتخذ أحكام هذه الصفات حكما ومجلا فيسمع بما به يبصر بما به يشكلم بما به يذوق بما به يشم بما به يلمس وبالعكس ويبصر بسائر جسده ويسمع بسائر جسده ويأكل كذلك وينكح كذلك

وبشم كذلك وينطق كذلك ويدرك كذلك قال وهذه الأمور لا يصلح إدراكها بالعقل لاستحالتها عنده ولولا أن الله تعالى كشف عن العارفين الحجاب ما صبح لهم معرفة ذلك فقلت له فهل الأكل عام لجميع من دخل الجنة فقال لا إنما الأكل لبعض دون بعض على غير الصورة المعهودة هنا وقد أشار إلى ذلك سيدى عمر بن الفارض رضى الله عنه فى تأنيته وغيرها والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله ﷺ الجنة تشناق إلى أربع على وعمار وسلمان وبلال ما حكمة تخصيص هذه الأربعة فقال رضى الله عنه هؤلاء الأربعة أركان نعيم الجنة . فعلى من العلو وعمار من العمارة وسلمان من السلامة من الآفات وبلال من البلة التى هى برد القلب من خطوط زوال ذلك النعيم وأطال فى ذلك ثم قال : إن الجنات تنعم بأهلها كما ينعم أهلها بها وكمال النعيم وأطال فى ذلك ثم وجود الروح والجسد فكان من الحكمة قيام هؤلاء الأربعة المذكورين فى الحديث بالجنان ليصح لأهلها التنعم كالحقائق الإنسانية لأن معنى هؤلاء الأربعة المذكورين هم روح الجنان الأربعة وأجسادها فلا نعيم يظهر لأهل الجنة إلا بوجود هذه الأربعة رضى الله عنهم فهم حقيقة النعيم وهم الموكلون أيضاً بالأنهار الأربعة المذكورة فى القرآن فيفرون على كل أحد منها بحسب حيطته ومشربه من التوحيد وقوة استعداده لأن هذه الأنهار الأربعة هى مظاهر العلوم والأعمال المكسوبة والموهوبة وأطال فى ذلك ثم قال : ويوضح لك ما قلناه قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ والله أعلم .

وسأله : عن حقيقة الشجرة التى أكل منها آدم عليه السلام ما هى ؟ فقال : هى الأفعال المقابلة لما عليه الأنبياء وكمال ورتبتهم من كمال الأفعال والأخلاق والسر فى ذلك إظهار منه الله على العبد وحلمه عليه لا غير والكل منه واليه لا يخفى تفاوت الناس فى الذنوب فرمما كان ما يتقرب به عبد يتوب منه عبد آخر والله تعالى أعلم به .

وسأله رضى الله عنه : عن مشايخ سلسلة طريق القوم كالشيخ يوسف

المعجنى وسيدى أحمد الزاهد واتباعهما هل كانوا أقطاباً أم لا فقال رضى الله عنه :
 لم يكونوا أقطاباً وإنما هم كالخجابه على حضرة الملك لا يدخل على الملك إلا بإذنهم
 فهم يعلمون الداخلين الآداب الشرعية على اختلاف مراتبها وأما ما ظهر عليهم من
 الكرامات والخواارق فإنما ذلك لصفاء نفوسهم وكثرة إخلاصهم ومراقبتهم
 ومجاهداتهم وأما القطبية فجئت أن يلمح مقامها الأحوط غير من اتصف بها وقد
 ذكر الشيخ عبد القادر الجيللى رضى الله عنه : أن للقطبية ستة عشر عالماً أحاطت
 بالدنيا والآخرة ومن فيهما عالم واحد من هذه العوالم فافهم فقلت : له فالتصريف
 الذى يقع على أيدي هؤلاء المسلكين هل هو لهم بالأصالة كشأن القطب أم هو
 لغيرهم فقال رضى الله عنه اسمع إذا أَرَادَ الله تعالى بإززال بلاء أو أمر شديد تلقى
 ذلك القطب رضى الله عنه بالقبول والخوف ثم ينتظر ما يظهره الله تعالى فى ألواح
 المحو والاثبات الثلاثة مائة وستين لوحاً الحصىة بالإطلاق والسراح فإن ظهر له المحو
 والتبديل نفذه بقضاء الله تعالى وإمضائه فى العالم بواسطة أهل التسليك الذين سَدَنَ
 ذاته رضى الله عنهم فينفذون ذلك وهم لا يعلمون أن الأمر مفاض عليهم من غيرهم
 وإن ظهر له أن ذلك الأمر ثابت لا محو فيه ولا تبديل دفعه إلى قرب عدد ونسبة منه
 وهما الإمامان فيتحملان ذلك ثم يدفعان إن لم يرتفع إلى أقرب نسبة منهما وهما
 الأوتاد وهكذا حتى يتناول الأمر إلى أصحاب دائرته جميعاً فإن لم يرتفع فرقته الأفراد
 وغيرهم من العارفين إلى أحاد المؤمنين حتى يرفعه الله عز وجل وربما أحس بعض الناس
 ببلاء ولا يعرف من أين أتاه وهو من ذلك البلاء الذى فاض على أصحاب المراتب فلو
 لم يحمل القطب وجماعته البلاء عن العالم لتلاشى العالم فى لحظة قال الله تعالى :
 ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتِدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى
 الْعَالَمِينَ ﴾ أى جعل لنا من يحمل عنا مالا طاقة لنا به وقال : فى حق القطب بلسان
 الإشارة خلق السموات بغير عمد ترونها وفيه أيضاً إشارة إلى القطب إلا من شاء الله
 فإنه تعالى أثبت العمدة ونفى رؤيتها فلو كان هؤلاء المسلكون الذين أشرنا إليهم آنفاً
 أقطاباً ما عرفهم إلا قليلاً وهؤلاء جمهور الناس يعرفونهم والله تعالى أعلم .

وسأله رحمه الله : ماذا أنوى بالست ركعات التى أصليها بعد صلاة المغرب فقال

ثُمَّ قَالَ أَنُو بَانِيْن مِنْهَا الشُّكْرُ لِلَّهِ عَلَى نَعْمٍ لَا تَسْتَطِيعُ لَهَا شُكْرًا وَبَانِيْن مِنْهَا الشُّكْرُ لِلَّهِ
الَّذِي جَعَلَكَ مُسْلِمًا وَبَانِيْن مِنْهَا الشُّكْرُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَكَ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ ﷺ ثُمَّ قَالَ :
لِي وَهَكَذَا فَافْعَلْ فِي سَائِرِ التَّوَافُلِ الَّتِي بَعْدَ الْغَرَائِضِ الَّتِي فِيهَا الشُّكْرُ لِلَّهِ عَلَى تَادِيَةِ تِلْكَ
الْغَرِيْبَةِ ثُمَّ قَالَ : هَكَذَا أَوْصَانِي سَيِّدِي إِبْرَاهِيمَ الْمُتَوَلَّى بِوَلَّتِهِ وَكَذَلِكَ بَانَ أَصْلَى صَلَاةِ
الْعَبْدَةِ بَعْدَ الْغُرْبِ عَلَى كُلِّ مَنْ مَاتَ وَغَسَلَ مِنْ أَمْوَاتِ الْمُسْلِمِينَ ذَلِكَ الْيَوْمَ ثُمَّ قَالَ لِي
وَلَا تَوَاطَبْ عَلَى ذَلِكَ لَكُنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : لَمْ يَفْعَلْهُ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

وَسَأَلْتُهُ ﷺ : عَنْ أَقْوَالِ هَذِهِ النَّاسِ الَّذِينَ يَعْتَقِدُونَ فِي هَلْ أَرَدَهَا أَمْ أَقْبَلَهَا
وَأَعْطَاهَا لِمُسْتَحَقِّهَا فَقَالَ : السَّلَامَةُ فِي هَذَا الزَّمَانِ رَدُّ ذَلِكَ لِعَبْدَةِ الْحَرَامِ وَالشَّيْئَاتِ فِي
الْمَكَاثِبِ وَمَنْ نَعِمَ فِي تَحْقِيقِ شَيْءٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِتَفَرُّقَتِهِ ثُمَّ قَالَ : يَا أَحْمَى سَمِعْتَ
سَيِّدِي إِبْرَاهِيمَ الْمُتَوَلَّى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : كُلُّ لُقْمَةٍ نَزَلَتْ فِي جَوْفِ الْفَقِيرِ مِنْ غَيْرِ
كِسْبِهِ الشَّرْعِيِّ أَحَدَتْ مِنْ عِبَادِيَّتِهِ حَاتِلًا وَاسْتَرْفَتْ مِنْهُ خَيْرًا لَذَلِكَ الْخَمْسَ قَهْرًا عَلَيْهِ
وَإِنْ كَانَ وَلَا يَدَ مِنَ الْأَكْلِ مِنْ طَعَامِ النَّاسِ فَكَافِيَ كُلَّ مَنْ أَكَلَتْ عَنْدهُ حَتَّى تَرَى أَنَّهُ
امْتَوَفَى حَقَّهُ فِي الْعَادَةِ وَلَوْ بِالذَّعَاءِ لَهُ فِي أَوْقَاتِ الْإِجَابَةِ وَغَيْرِهَا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

وَسَأَلْتُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَرَّةً أُخْرَى عَنْ قَوْلِ بَعْضِهِمْ إِنْ الْفَقِيرُ إِذَا عَرَفَ اللَّهَ لَا
يُؤْثِرُ فِيهِ الْأَكْلَ مِنَ طَعَامِ النَّاسِ لِقْصًا .

فَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَعْلَمُ أَنَّ الْمَدَدَ الَّذِي لَمْ يَرَوْا فَيَاضًا عَلَى قَلْبِ كُلِّ إِنْسَانٍ
يَتَلَوْنَ بِحَسَبِ الْقَلْبِ وَالْقَلْبُ يَتَلَوْنَ بِحَسَبِ إِصْلَاحِ الطَّعْمَةِ وَفَسَادِهَا ثُمَّ قَالَ : إِنْ اللَّهَ
تَعَالَى يَنْطِقُ عَلَى لِسَانِ عَبْدِهِ بِحَسَبِ مَضْغَتِهِ فَإِنْ كَانَ قَلْبُهُ مَظْهَرًا مِنْ سَائِرِ الرَّدَائِلِ
يَنْطِقُ بِالْكَلَامِ النَّفْسِيِّ الَّذِي يَشْبِهُ الْوَحْيَ وَإِنْ كَانَ مُلْطَعًا بِشَيْءٍ مِنَ الْقَادُورَاتِ يَنْطِقُ بِمَا
يَشْبِهُ كَلَامَ الشَّيَاطِينِ أَنْتَهَى .

وَسَأَلْتُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : عَنْ قَوْلِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ الْعَرَبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :
اجْتَمَعَتْ فِي مِشْهَدِ أَقْدَسٍ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَلَمْ يَكَلِّمْنِي مِنْهُمْ وَلَمْ يَفْرَحْ بِي
إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا سَبَبَ تَخْصِيصَ هُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِكَلَامِهِ لَهُ وَفَرَحْتَهُ بِهِ دُونَ
غَيْرِهِ فَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : الْبِشَارَةُ وَلَمْ يَزِدْ .

فقلت له : ما معنى هذا اللفظ فقال : أمر لا يمكننى شرحه لاحتياج ذلك إلى نسبة بيان هود وربته من جانب الحق تعالى واحتياجه بالأخذية المقنية له عن شهود شكره الآلات والوسائط وأما فرجه عليه السلام بهذا العارفا فاعلم أن البرزخ وإن كان لجميع الأنبياء والمرسلين فيه السراح والإطلاق حيث شأوا لكنهم كالمقيدين فيه بالنسبة إلى إطلاق الآخرة وما فيها من النعيم فإنهم وإن شهدوا ذلك في البرزخ فإنما يشهدونه من خلف الحجاب من غير واسطة جسمهم فإن أجسامهم مقيدة تحت الأرض والكمال في النعيم إنما يكون بواسطة الجسم والروح فلذلك فرح هود عليه السلام بهذا العارف لكونه من الأمة المحمدية لأن في رؤيته بشارة بانقضاء مدة البرزخ لكون هذه الأمة آخر من يدخله لكمال نشأتهم وتكليفهم بالعمل بكل شريعة وأدب إلى غير ذلك مما خصوا به من الأثر الحمدي وأيضاً فإن هوداً عليه السلام يعلم أن لهذه الأمة المحمدية ختما جامعاً لكل رتبة ومقام إرث وولاية بأحدية جمعها وتنوع وحدتها حتى يستغرق كل نعت ووصف وإمداد واستمداد أحداً كان أو وحدانياً بسر تنزله وإحاطته بعوالمه المطلقة والمقيدة وما هو خصيص به أصلاً وفرعاً حكماً وعيناً سعة وضيقاً قيداً وإطلاقاً حتى أن كل ولي كان أو يكون إنما يأخذ عن هذين الختمين اللذين يكون أحدهما خاتم ولاية الخصوص والآخر يحتم الولاية العامة فلا ولي بعده إلى قيام الساعة وقد أخبر هذا العارف عن نفسه أنه أحد الختمين وأقام البرهان على ذلك بشرحه لأسئلة الحكيم الترمذى المائة وخمسين سؤالاً التي ذكرها الحكيم الترمذى رضى الله عنه : أنه لا يعرف الجواب عنها إلا الختم الذى يواطىء اسمه اسمى أتى محمد بن على كالترمذى محمد بن على والشيخ محبى الدين محمد بن على وبيتته وبيتته نحو ثلثمائة سنة فكان فرح هود عليه السلام برؤية الشيخ محبى الدين لعلمه بأنه أحد الختمين ، وعلم بذلك قرب انشقاق الفجر الاخرى والانتقال من البرزخ إلى إطلاق الآخرة وسراحها هذا ما ظهر لى من الجواب فى هذا الوقت والله أعلم بما يشاء من جملته

وسألته رضى الله عنه : هل أصغى لمن يمدحنى تفأؤلاً بأن ذلك عنوان على مدح الحق لله تعالى فقال : لا تركن قط إلى من يمدحك فإن النفس تالف ذلك من

غير إشعارك وكل شيء ألفت نفسك تخلفت به عن الحقوق والتخلق بآداب العبودية
التي من شأنها فقرك دائماً وغنى ربك دائماً .

وبإيضاح ذلك أن كل كمال إدعاء الإنسان إنما هو حقيقة الله تعالى وهو في ذلك
منازع لأوصاف الربوبية من حيث لا يشعر فحال كحال فرعون والنمرود سواء حيث
ادعيا ما ليس لهما من صفات ربهما وكان ذلك سبب هلاكهما وقد وقع التوبيخ
الإلهي لمن يدعى ما ليس له بقوله تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا
ليعبدون ﴾ وقال : ﴿ يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار
السماوات والأرض فانفذوا ﴾ كل ذلك اعلاماً للعبد أن ينشبهوا لأنفسهم ويعترفوا
بالمعجز والذل والسكينة وأن لا يتعنوا صفات العبودية التي خلقوا لها والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : بلسان الافتقار عن الأحذية السارية في الوجود وشدة
ظهورها مع خفائها فأجاب رضى الله عنه : بقوله أها ثم سكت ثم قال : كم ثم قال
التكاثر ففهمت ما تحتها وهذا من جوامع الكلم فاعلم ذلك .

وسأله رضى الله عنه : هل أكتب كلما يرد على قلبي من العلوم والمعارف
فقال رضى الله عنه : إن صحيحك ذلك عند انقسام تنزله فاعلم أن الله تعالى أراد
نبوته فأكتبه وإن محا الله تعالى علمه من قلبك عند انقسامه فاعلم أن الله تعالى لم
يرد أثباته فلا تلتفت إليه فمن حين قال لى ذلك لم أقدر أعبر عن ذلك بعبارة مع انى
أدرك معانى ذلك فى نفسى وأشهد علماً صحيحاً فله الحمد .

وسأله رضى الله عنه : عن شيء أوصى به عند الموت يفعل بعدى فقال : لا
تفعل شيئاً من ذلك فإنى وأنت ليس لنا مع الله اختيار فى دار الدنيا فكيف تختار
شيئاً بعد الموت انتهى .

وسأله رضى الله عنه : هل أقرأ أو أصوم وأجعل ثواب ذلك لأدم عليه الصلاة
والسلام ليكون ذلك وصلة بينى وبينه فى المعرفة فى الآخرة لسبب أعلمته به فقال :
لا تجعل بينك وبين الله واسطة أبداً من نسي أو غيره فقلت له : كيف فقال : لأن
الرسول إنما هو واسطة بين العبد وبين الرب فى الدعوى إلى الله لا إلى نفسه فإذا وقع

الإيمان الذى هو مراد الله تعالى من عباده ارتفعت واسطة الرسول عن القلب إذ ذاك وصار الحق تعالى أقرب إلى العبد من نفسه ومن رسوله ولم يبق للرسول إلا حكم الإفاضة على العبد من جانب التشريع والأنواع كما فى حال المباحة فى السجود سواء بنفس الرسول يعار من أمته أن يقفوا معه دون الله تعالى فإنه يعلم أن مقصود التشريع حصل بالتبليغ كما حصل له الأجر على ذلك كما أشار إليه قوله ﷺ من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الحديث وانظر يا أخى إلى غيرة الحق تعالى على عباده لقوله شمد ﷺ « وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أحب دعوة الداعي إذا دعان » فأعلمنا تعالى بأنه أقرب إلينا من أنفسنا ومن رسولنا الذى جعله الله تعالى واسطة لنا فى كل خير مع أنه تعالى بالغ فى مدحه ﷺ حتى كاد أن يصرح بأنه هو لكثرة ما وضعه بالكمال فى نحو قوله تعالى : ﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ ويقول : ﴿ إن الدين يبايعونك إنما يبايعون الله ﴾ ومع ذلك قال له ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون فأخرجه عن حال الخلق ونعاه عنهم وأثبتته معه فى البراءة عن المثلية وعن مشاركة أحد منهم له فى كماله أو رتبته ﷺ فإنهم والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الفرق بين صوت الجن والإنس فإنه يرد علينا أصوات فى الليل لا تدرى أهي صوت حنى أم إنسى فيقع لنا الالتباس فقال : خطاب الجنى أو الملك لنا يعرف بكونه لا يقدر على مخارج الحروف لأنها تطلب أنطقا كثيفة وهو من الأجسام اللطاف فقلت له : فكيف يحصل لنا العلم بما يقولونه فقال : يحصل بنطقهم بمثال الحرف لا بحقيقته فإن الأحرف التى ينطقون بها بعضها على مثال أحرفنا وبعضها لا يمكنها النطق به إلا بواسطة حيوان يدخلون فيه فيتمكنون إذ ذاك من إظهار الحروف والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن عالم الخيال هل هو البرزخ فقال : لا لأن الشاهد عند التحقق بالنزول فى البرزخ لا يمكنه أن يعود إلى هيكله الأول وعالم الخيال متصل بهما فقلت له : أنه برزخ فى نفسه فقال : نعم فقلت : ويختلف فيه الأحوال فى الآن الواحد تنوعا وتغيرا لحكم مطلق البرزخ فقال : نعم فقال له : أخى أفضل

الدين أنى أحد الخمع بين الضدين فى عالم الخيال كالحال فى البرخ فقال : المرازخ
تقل ذلك فقلت : له إلهى لأحد بين عالم الخيال والحس مراتب كالمرازخ عند حالة
رجوع النفس ويقع لى الإدراك والعلم بذلك إلا أنى أشهد نفسى حينئذ كائى فى
العدم فقال البرزخ لا حقيقة لها ثالثة كالحال فى الحال فيها فقلت له : فإذا الوجود
بأسره مطلق ومفيد بمرارخ والعدم محيط بالكل فقال : نعم وفى كل موطن حتى لا
يكون فى الوجود بى حقيقة إلا الحق تعالى فقلت له : هل لهذا العدم مقابل فقال : لا
لأنه لو كان له مقابل لكان عدمه نسبيا فقلت له فما التحقيق فقال وجود مطلق يعرفه
كل قلب مطلق بغير معرفة انتهى وكان ذلك فى مجلس حالوته بعد العصر **✽**

وسأله عليه السلام : عن الصفات هل يصح تعلقها بالذات فقال : لا لأن الصفات
معدومة عندها لاستغنائها بشهود حالها فقلت له فهل يصح العلم بالذات فقال :
العلم لا يحيط إلا بالصفات لأنه من حملتها فقلت له فالأيمان قال : شهود وصحت
وبه يصح العلم بها لها لأنها العالة وفى قوله **﴿ وجعلنا من الماء كل شيء حي ﴾**
دليل على ما قلناه لا يحفى على الخلق فقلت له : والأرض كذلك فقال : نعم لكن
جواء ليست كآدم فقلت له بقوله تعالى : **﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم
من نفس واحدة ﴾** فبغيد ما أفادته آية الماء فقال : نعم لكن الوجود عن هذا النفس
معلوم مشهود وهى غير مشهودة بخلاف الماء وما ظهر منه فإنهما مشهودان معروفان
فقلت : له قوله وخلق منها زوجها أفاد العلم بالصفة والموصوف فقال نعم ولا تنكلم
بذلك لامعى خوفا أن يطلب منك أحد نقلا وهذا لا يمكن لأنها حقائق محردة عن
الأفهام والأمثال فقلت له : هل اعتمد من الآن على النقول فقال : لا بل اعتمد فى
نفسك على ما يظهره الله فيك من العلوم فإن نفسك أقرب إليك من تنقل عنه
لمعرفتها الصحة ودليلها وقدرتك على التعبير منها فلا يعتمد على النقل إلا لمن يطلب
النقول والسلام **✽**

وسأله رضى الله عنه : عن سبب نوع طرق الأولياء وكثرتها مع أن المطلوب
عند الجميع واحد لا تصح فيه القسمة ولا يقبلها فقال : إنما تعددت الطرق لتعدد
القوائى والاستعدادات لأنه لا يدرك الاثنان بصفة واحدة أبدا ومحال أن يوجد الحق

تعالى عند واحد ويكون مفقوداً عند آخر كما أشار إلى ذلك قوله تعالى : ﴿ كل يوم هو في شأن ﴾ واليوم هو الزمن الفرد الذي لا يدرك وكذا أشار إليه قوله تعالى : ﴿ وسع كل شيء رحمة وعلماً ﴾ فإن الرحمة غير الذات والعلم صفاتها فافهم .

وسألته رضى الله عنه : عما يحذره الذاكرون من الخشوع حال الذكر وعند فراغهم بذهب كان له بكى فقال : إنما تعير الحال على هؤلاء لأن خشوعهم كالرطب المعمول الذى يتغير بسرعة فإين هو من الرطب الجس الذى لا يزداد بمكنه إلا حسناً وحلاوة لكماله وبلوغه وكذلك حكم هؤلاء فى كشفهم وكراماتهم فإنما يكون ذلك لهم ما داموا لامليل لهم فيها وأطال فى ذلك .

ثم قال : فأحذر يا أخى هذه الطريقة واخلفى الله فى العمل ولا تطلب منه كرامة غير تاهيلك لخدمته وكفى عبد ربك لا عبد نفسك وهواك لأن من شأن النفس الخسة لهذه الصفات لتكبر بها على حسنيتها والحق لا يدرك غبة النفس وتكبرها وتلصصها على مراتب الأولياء وإنما يدرك تعالى به منه فضلاً ومنة هو احتياكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج ملة أبىكم إبراهيم فقلت : له وماملة أبى إبراهيم فقال : التسليم والتفويض لله رب العالمين فقلت أبى لا أحس بخشوع فى ذكرى ولا غيرة هذه الأيام فقال :

هذا من الله رحمة بك حيث ستر عك حالك لتكون عبداً دائماً فقلت له وأنا بحمد الله عبد دائماً فقال : هو كذلك لكن الامتحان آفاته كثيرة والمحبوب عبد الله من ادخر له جميع ما وعده به إلى الآخرة ليعطيه له فى دار البقاء لأن كل من أعطى شيئاً من محوبات النفوس فى هذه الدار نقص رأس ماله وخرج من الدنيا بحسارة اللهم إلا أن يعطيه الحق تعالى شيئاً لينداه من غير ميل للنفس فذلك محمول عن صاحبه إن شاء الله تعالى لا ينقص به رأس مال .

ثم قال : إياك ثم إياك أن تميل إلى شيء تألفه النفس فإن السم معه ولا بد لتفوذ السم من معين ولا معين له إلا النفس وانظر إلى قوله تعالى لآدم وحواء عليهما السلام ﴿ ولا تقربا هذه الشجرة ﴾ مع علم آدم عليه السلام بها حال تعليمه

الاسماء فلما أراد الله تعالى نفوذ قضائه وقدره ألف بينه وبين من كان سبباً لا كله من الشجرة وليست إلا حواء فقلت له إني على علم من هذا لا يعلمه إلا أنت فقال قل فقلت لتعليم الحق تعالى لأدم الاسماء إذن له في الأكل من الشجرة لأن الاسماء التي علمها لا يبلغها الإحصاء وهي كلها أسماء كونيات وفي الحديث علمه كل شيء حتى علمه اسم القيصبة والقيصبة وقيل :-

إن ذلك من كلام ابن عباس رضي الله عنهما وليست هذه الاسماء لائقة بالجنة لأن الجنة لا يقتصر أحد فيها إلى اسم يستدعي به حاجة ما لانها دار تكوين بالهمم والآنفاس لأن الله تعالى أعطى أهلها أن يقول أحدهم للشيء كن فيكون فالجنة محل الغنى لا الافتقار فبقيت عندنا تلك الاسماء معدومة الأثر هذا مع علمه بما قالت الملائكة في حقه وحق ذريته من سفك الدماء والخلاف والشرار وغير ذلك مما لا يليق بالجنة ومع علمه أيضاً بأنه لم يخلق للجنة ولا للخلود فيها ابتداء يعلم ذلك كل من دخل الجنة بالخاصية فكان آدم عليه السلام يعلم أنه لا بد من خروجه من الجنة لدار الدنيا لأجل التناسل لجميع نبيه ولأجل التكاليف وكان يعلم أيضاً أن العبد لا يكمل في مقام العبودية الذي به شرفه إلا بالافتقار والذل ولذلك خلقه مع أنه لا تظهر سيادة ربه إلا باظهاره هو الذل والانكسار وفلك الجنة يأبى ذلك ولذلك لم يكن فيها تكليف أحدهما هو في الدنيا إنما هي دار عز وغنى وكان أيضاً يعلم باطلاعه في اللوح المحفوظ أنه لا بد من إظهار خلق على صورته منه كما أراه الحق ذلك في عالم الذر حين استخرجهم من ظهروه لأجل أخذ الميثاق ومن

هناك علم رتبة محمد ﷺ ورأى هناك نور داود عليه السلام الذي استنارت خلافته بزيادته أخرى وهناك وهبه من عمره ما وهب أكراماً له وكان يعلم أيضاً أنه ليس من شأن الكريم أن يخرج من حواراه عبد بغير حجة تقام عليه في ظاهر الأمر فلذلك يادر آدم عليه السلام إلى إقامة الحجة بأكله من الشجرة ليشتميز الحق بالكمال المطلق ويتميز العبد بالافتقار والذل وكل ذلك كان في حضرة شهوده في الجنة حسبما ورد فلما تعارضت عنده هذه الحقائق وعلم من معرفته الاسماء أنه خليفة على قوم سيظهرهم الله تعالى منه ليودعهم سر تلك الاسماء التي علمها ليوصل ذلك إلى النبيين من

ذريته بقى متوقعا ظهور الإذن له من ربه بالنزول إلى فعل ما أمر به حينما جعله الحق خليفة في الأرض وجعل الله تعالى له هذه الشجرة التي أكل منها في الجنة مذكرة له بمعائب الجنة حتى لا ينسى مقام التقريب فكانت الشجرة رحمة له من ربه فإن الأكل لو كان في غير الجنة ما التفت إليها ولا اشتاق إليها ولا يعرف مقام النوصال إلا أهل الهر فلذلك استعجل آدم عليه السلام الأكل من الشجرة لعلنه أنه لا ينزل إلى محل خلافه إلا إن أقبعت عليه المحنة بشيء وقع فيه في حضرة الله تعالى وساعده على ذلك سداحة قلبه فإن الأسماء فلو أنهم صافية ساذجة لا تظن أن أحدا يكذب ولا يحلف بالله كاذبا فلذلك صدق من قاله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى حرصا على عدم خروجه من حضرة ربه الخاصة ويسى حيثل الهوى الذي كان وقع له في أكله من الشجرة واكتشف له سر تنفيذ أقصا ربه فيه وطلب باكله من الشجرة المدح عند ربه فكانت معصية استعجاله بالأكل بعير إذن صريح فلذلك وصفه تعالى بأنه ظالم جهول حيث احتار لنفسه حالة يكون عليها دون أن يتولى الحق تعالى ذلك ولذلك قال : خلق الإنسان من عجل وقال : وكان الإنسان عجولا فقال الشيخ رضى الله عنه : هذا كلام مليح وفيه تأكيد لأدم غنیه السلام وإقامة عذر له ورحم آدم موسى والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن معنى نزول الحق تعالى في الثلث الأخير من الليل كما ورد فقال : رضى الله عنه هو بنفسه عليهم والعقول عاجزة عن تنقل ذلك والقلوب الصافية مدركة ذلك التحلى من غير كيفية ولا إدراك فقلت له رأيت في كلام بعض الكامل أن المراد من هذه الأسماء قلب الكامل وتجليه تعالى عليه قال : لأن الكامل محيط بكل شيء كإحاطة السماء والحق تعالى لا تسعه سماؤه ولا أرضه ولا عرشه ووسعه قلب عبده المؤمن كما ورد ومرتبة القطبانية الإيمان لا الشهود فلا يرى الحق إلا في الدار الآخرة انتهى . فقال : رضى الله عنه إذا شهد لرب شيئا فلا يعبر عنه بشيء لأن التعبير يفصل وانصمت في الشهود يوصل والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن كثرة النوم هل هي من الغفلة فقال : لا تلتفت إلى مثل ذلك إلا بقدر النسبة فقط فإن من وقف مع الأسباب مع الحق تعالى أشرك وما

عليك في ذلك بأس كمن مع ربك كيف يريد هو لا أنت وفي غلة يقع الصلح ولا مباس
من روح الله إلا القوم الكافرون ولا بأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون فقلت له : فكثرة
السهر والقلق فقال : إن كان ذلك في فكر في منفعة فمدد وحير كثير وإن كان في
غفلة فهو بلاء يسأل بورعه الله تعالى على المؤمنين حتى يرتفع والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن القمر هل هو آية شهود أو علم فقال هو آية شهود
لدلالته على ظهور الأحدية وسرياتها في العالم فقلت له : فإذا الشمس آية علم
لدلالتها على ظهور الوحداية وإحاطتها بكثرةها فقال : نعم والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الطواف بالبيت العتيق ليلا فقال : رضى الله عنه :
لم يقع لي ذلك وأعوذ بالله منه فإياك أن تطوف يا ولدي ليلا إذا حجت فقلت : إن
أكثر الناس يطوفون ليلا فقال ليس عليهم بأس من ذلك لأنهم معذورون وهل يستوى
الذين يعلمون والذين لا يعلمون والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الشهود في التحلى الإلهي يوم المشرق ما الحال فيه
فقال : هو قهر وبلاء والتمتحان فقلت : له إني أحب ذلك لأن الشهود يمحقق شهود
الآعيار فقال : المراحل للآعيارها القهر والبلاء والامتحان فإين تذهبون إن هو إلا ذكر
للعالمين .

وسأله رضى الله عنه : عن البلوغ والإدراك في المزرع هل يكونان للإنسان
لأمرين كالحال هنا فقال لا إنما بلوغ كل إنسان وإدراكه بحسب علمه وعمله ويحشر
على ما مات عليه والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الآيات التي فيها مدح الإنسان هل في باطن ذلك
المدح شيء من الذم أم هو مدح خالص .

فقال رضى الله عنه لا يصح للإنسان مدح خالص فإنه لو خلص له المدح لما
ما أقيمت عليه حجة أبدا عند الله تعالى فكان لسان الحق تعالى يقول : للإنسان إذا
مدحه هل أنت متصف بما وصفتك به أم أنت مخالف لذلك الوصف فإن كنت
مخالفا فمدحى لك كالتوبيخ في صورة مدح فإياك والركون لذلك وإن كنت موافقا

لما وصفناك به فهل أنت على علم أنك تموت على ذلك أم لا فإن ادعيت أنك تموت على ذلك فقد أمت مكر الله ولا يأس مكر الله إلا القوم المحاسرون وإن كنت على جهل من أنك تموت على ذلك فقد عرضت نفسك للباس من رحمتي ولا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون .

وقد سمعت سيدي إبراهيم المتبولي رضي الله عنه يقول : كل مدح مدحت به فهو في الظاهر مدح وفي الباطن ذم وتخويف وكل دم وصفت به ظاهراً فباطنه مدح ورحاء هكذا حكمة الله في كلامه إلا في حق الأنبياء والرسل والملائكة عليهم الصلاة والسلام لكونهم من عالم العصمة فافهم والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن قوله ﷺ ﴿ يحشر المرء على دين خليله ﴾ هل الأمر فيه على العموم والإطلاق فقال نعم ومن هنا وقع البلاء والخوف فلا يكن خليلك إلا من كانت أوصافه حميدة عند الله تعالى .

وسأله رضي الله عنه : عن الأكل من أطعمة الناس الذين يبئنا وسهم صداقة فقال : لا ناكل لأحد شيئاً ولوا صديقاً إلا إذا علمت الخلل في طعامه وعلى ذلك بحمل قوله تعالى : ﴿ ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخوانكم ﴾ الآية فيقيد هذا الإطلاق بالخلل في طعامهم والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : هل ندعوا على الظلمة إذا جاروا فقال : لا لأن جورهم لم يصدر عنهم أصالة وإنما صدر عن المظلوم فإنه ما ظلم حتى ظلم نفسه أو غيره والحكام مسلفون بحسب الأعمال أن لكم ما تحكمون وإنما هي أعمالكم ترد عليكم وفي الحديث الحكام الخائرون عند الله في أرضه ينتقم به من خلقه ثم يصير إلى الله فإن شاء عفا وإن شاء انتقم منه وربك فعال لما يريد وهو الغفور الودود والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن الأفعال الممودة إذا وقعت وتكونت صوراً بحسب استعداد عاملها هل يرجع بفعليها على الكون كالحال في الأفعال المدمومة فقال : يرجع نفع الأفعال الممودة على الكون كله كما في الأفعال المدمومة أكثر نفع الأعمال

المحمودة يرجع على فاعلها بخلاف المذمومة لا يحصل على العامل من ضررها إلا شيء يسير فندكرت قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ ﴾ خاصة وقد كنت سألت عن ذلك بعض علماء الشريعة وقلت له : ما الحكمة في كون البلاء عاما والرحمة مخصصة فقال : لأن ذلك هو اللائق بالحساب الإلهي لسعة الرحمة التي وسعت كل شيء لأن البلاء لو نزل على العامل فقط هلك حالة النزول في لمح البصر فكان معظم الكون يذهب لأن الخلق العاصون لا نسبة لأهل الطاعة معهم في العدد فكان من رحمة الله تعالى توريع ذلك البلاء على عموم المؤمنين ليستمر لذلك الشخص فتح باب التوبة ونفى روحه حتى يتوب ولو لم تبق لهذه إلى الآخرة بالأنوبة والحق تعالى يحب من عباده التوابين لأنهم محل تنفيذ إرادته وإظهار عظمته وعموم رحمته وهذا من سر تقابل الأسماء الموجبة للرحمة والموجبة للانتقام كالرحمن مع الجبار والغفور مع شديد الانتقام انتهى .

فلما عرضت هذا الجواب على الشيخ قال : والأمر كذلك إلا أن هنا وجهاً آخر وهو أن البلاء إذا نزل عاما ، يخفف الحق تعالى ذلك عن من لم يعمل ونقل الأمر على من عمل ليرجع عما هو مرتكبه أو يذهب به يد الشفاء مرة واحدة إلى حيث شاء الله نسأل الله العافية فقلت له فإذا من عمل صالحاً فقد أحسن إلى جميع من في الوجود من الخلق ومن عمل سيئاً على جميع الخلق فقال : نعم والله أعلم .

وسألته رضي الله عنه : عن النور الذي يكون في البرزخ لم كان كثيفاً ولم يكن شفافاً كهذه الأنوار فقال إنما كان كثيفاً لأنه نور أعمال الخوارج في دار التكليف والخوارج والدنيا من عالم الكثافة فقلت له : وباحتمل وجهاً آخر هو أن الظلمة تصير الأنوار كثائفاً لتباينهما فلذلك لم يكن نور البرزخ شفافاً فقال : هو صحيح والله تعالى أعلم فقلت له فهل يقع لكل أحد الاجتماع في البرزخ بمن يريده من نبي وولي فقال البرزخ مطلق من حيث هو وليس هو غير الدنيا وغير الجنة والنار لعمومه لكن المحجب صيرت حاجزاً بين المحسوسات والمعقولات فهذا هو البرزخ المطلق الذي انفنحت فيه صور الكائنات ولا يزال الأمر كذلك دنيا وأخرى وأما البرازخ فمتعددة بتعدد المظاهر الإنسانية والمظاهر في البرازخ متعددة حكماً لأمحلا وهي مسجونة في

برازخها بحسب أعمالها وسعة برازخها وضيقها وعلمها وذوقها وإحاطتها وعملها وقربها من اخلاق رسولها فكل من كان واسعاً الدرج من هو أصغر منه فيه والبرازخ النبوية واسعة هذا بحسب مراتب الانبياء وكمالهم فكل نبي مشارك لكل من تبعه في برازخه ولكن الحجب قائمة عند اتباعهم لانقطاع الاكتساب من الأعمال الصالحة عنهم فمن شاء الله أطلقه ومن شاء قيده ويفعل ما يشاء فإن الأمر هنالك كالامر هنا إلا أنه على غير الصورة التي هنا فافهم .

وسأله رضى الله عنه : هل الأفضل اتعاشى المشايخ الذين أدركتهم كاشيخ على المرصفى والشيخ أبى السعود الجارحى والشيخ نور الدين النشوى وأضرابهم فى الأكل مما يفتح الله به من غير عمل حرفة أم الأفضل عمل الحرفة فاجاب رضى الله عنه : من لا عمل له لا أجرة له وبيانه أن الأعمال والاكتساب من الأقوال والأفعال والأنفاس المضمودة من مائر العالم مديرة للفلك وموجة للأثر بحسب تلك الأحوال وبحسب نيات من ظهرت عليهم فإذا ظهرت الآثار ونزلت على كل إنسان بحسب رتبته من تلك الأحوال فكل من كان فعله أتقى وأكمل كان فعله أسرع دوراناً للفلك وكل من كان عمله أتقى وأكمل كان تضاعف الحسنات له أكثر ومن كان تاركاً للامسيات احتلأ دار الفلك بنفسيب غيره ولم يحصل له شيء من الأمداد لكونه لم يعمل شيئاً ومعشوم أن الحق تعالى لا نسيب بيننا وبينه فى العطاء بلا عمل لبرائه تعالى عن أن يفضل منه شيء لنا أو يتصل به شيء منا وإنما الأمر راجع هنا لنا بحسب أعمالنا وهو الغنى الحميد ومن هنا عتب موسى على الخضر عليه السلام حين أقام الحداد بغير أجرة لعلمه بهذا الأمر والرسالة وهذا لا كسب فأراد الخضر عليه السلام أن يجمع لموسى بين مرتبتى الكسب والوهب وهى مرتبة الكمل والأقطاب والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن مصاحبة الكمل من الأفراد هل تفيد شيئاً فقال : إنه تفرلوا من مقامهم للمريد التنفع بهم وإلا لم ينتفع بالإفادة منهم بالاصالة مجهولة وإيضاح ذلك أن رتبة الكامل التى أقامه الحق تعالى فيها ليست له وإنما هى للحق والكامل عبد لا يعترض على شيء من أفعال سيده فهو لا ينتفع ولا يشفع ولا يدفع

ولا يعطى ولا يمنع إلا بإذن حامى ونهى له بذلك من شأنه أنه مع الله تعالى دائماً على قدر الخوف تنظره إلى عالم الخلق والإنسان والمصاحبة تقتضى الميل إلى صاحب ضرورة والميل لا يخلو إما أن يكون لاثبات أو نفي وكلاهما ممنوع فى حق الكامل فمن قدمه الحق تعالى قدمه ومن أخره الحق تعالى أخره وإنما ذلك إضافة نسبية ولا نسبة له فى الإضافة فقلت له : فإذا وقع الإذن له كما تقدم بتقديم وتأخير هل يفعل فقال : نعم العبد من شأنه امتثال أمر سيده بالرضا والتسليم ولو أقامه فى وظائف الظلم فإذا أمره الحق تعالى بمساعدة أحد فى ولاية ساعده وعلمه أدب تلك الولاية وبصير ذلك المتولى للمبدأ له بقدر ما تحقق به منه فقط لأن ما كل أحد بقدر على أن يرث الكامل فى جميع مراتبه وقد كان سيدى إبراهيم المتبولى رضى الله تعالى عنه يقول : وعزة ربي ليقتسم وظائفى سبعون رجلاً ويعتبروا عن القيام بها والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن التكليف فإن فيه جمعاً بين ضدين من حيث كونه فاعلاً غير فاعل فكيف الأمر فقال رضى الله تعالى عنه : الألوهية مطلقاً قابلة للجمع بين ضدين فإنها قبلت التسمي بالمنقسم وليست الألوهية أولى باسم المنقسم من غيره من الأسماء فالحق تعالى إذا أمرنا بفعل شيء كأنه يقول يا عدى افعل فإنك فاعل ما مأمور موجود ولا ترى أنك فاعل لأن الفعل لى وأنت معدوم محدث وأنا الفاعل لما أريد بفعلك لى وفعلك لك لأنى عسى غفك وعن فعلى فبك ولك ربك فإن رأيت أنك فعلت فقد أشركت وإن لم تر إنك فعلت : فأنت كافر جاحد فاحذرنى وافعل كل ما أمرتك به واشهد الفعل لى ولا تنسب لنفسك فعلاً ولا أمراً إلا بقدر نسبة التكليف لشكر على المحسن وتستغفر من المسيح وأنا مخلص العليم والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الصلاة عن النبى ﷺ ، بالالفاظ المطلقة أو المقيدة أيهما أولى فى حق المصلى وهل الإطلاق الذى يعتمد عليه فى الصلاة مطلق عند الله تعالى : : وهل التقيد الذى تنبأ منه مقيد عند الله أو مطلق . :

فقال رضى الله عنه : لا نستعمل لنفسك فى شيء من حيث نظرك إلى إطلاقه وتقيدده فإن الإطلاق غاية التقيد كما أن التقيد غاية الإطلاق ، مع علمنا بأن

لأقوال الموصوفة بذلك غير مفتقرة إلى وصفها لها بالإطلاق لاستغنائها بصفاتها الذاتية التي جعلها الحق لها حداً تتميز به عن غيرها ونحن لا اطلاع لنا على حقائق الذوات لنعرف ما تستحقه من الصفات المكتسبة لذلك أو لغيره وكيف يمكن لأحد إيجاد العدم وقيامه بالوجود وذلك خصيص بالحداب الإلهي ثم كيف نحكم على الصفات التي هي أعراض ببقائها زمانين في جوهر واحد كذلك نقول في الصلاة على النبي ﷺ ، فإذا قال المصلي على النبي ﷺ ، اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما كان وعدد ما يكون وعدد ما هو كائن في علم الله فقد استغرق هذا اللفظ والعدد والمعدود حساً ومعنى واستغرق أيضاً الزمن المطلق بالنسبة له وكذا المستحيلات المضافة إلى القدرة والتعلم فإذا كرر المصلي الصلاة على النبي ﷺ ، مرة أخرى فعلى أي عالم يقع مع الاستغراق المطلق وإذا لم تساو رتبة المصلي هذا العموم والشمول لضيقه وحصره وتقييده فكيف يظهر عنه إطلاق والأعمال كلها لا تكون إلا على صورة عاملها قال ﷺ : الولد سر أبيه فمن علم ذلك وتحققه علم أنه لا يظهر من عامل عمل ولا قول ولا صلاة ولا قراءة ولا وصف من الأوصاف إلا بحسب استعداده في ذلك الوقت وبحسب حقيقة رتبته في التوحيد إطلاقاً وتقييداً سواء كان ذلك اللفظ مطلقاً أو مقيداً وصل على نبيك كما أمرك الله أن تصلي عليه لتكون عبداً محضاً أمرك ربك بأمر فامتثلت أمره وكذلك فليكن فعلك في جميع عبادتك البدنية والقلبية والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن التفكير والتدبير في القرآن هل يصح بخير آله من العلم كما هو الأمر عند فقهاء الزمان .

فقال رضى الله عنه : العقل هو آلة الحق التي جعلها قاطعة بحدها كل شيء والتفكير والتدبير صفة من صفات العقل والقلب وعاء ذلك كله وإصلاح الطعمة أصل ذلك وغيره فإن الإناء إذا كان شفاهاً كزجاج وبلور وباقوت ظهر ما فيه . على صورة الأناء ولونه واستدارته وتربيعة وغير ذلك وإذا كان الإناء كخشب كالخشب والحديد والفخار لم يظهر لما فيه صورة ولألون ولا يعرف له حقيقة كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وهذه الآلة إذا طبع فيها الخير والشر دام مكثه ما لم تغيب هذه الشاة

من أصلها وطبعها وغير ذلك وهذا غير ممكن أصلاً لأن القدرة والإحاطة تابعان للصور
فيل تكونها إلا بعده وهذا سر من لم يشهده لم يعرفه ومن هنا يتحقق بسر القضاة
بعد انقضاء الأجل الموعود به وأطال في ذلك .

ثم قال واخلطه فكيفما كان القلب متحققاً بالصورة التي هي حقيقته كان ما
فيه كذلك فالحكم دائماً للقلب على القلب والروح وحقائرها كما أنه محكوم عليه
أصلاح الطعمة وفسادها وقد أشار إلى ذلك قوله ﷺ ، إن في الحسد مضغة إذا
صلحت صلح الحسد كله وإذا فسدت فسد الحسد كله ألا وهي القلب فتأمل كيف
أنى فيه بلفظة كل التي تقتضي حصر المجموع تعرف ما ذكرناه فالقلب إذا صلح كان
بيت الله والمملك وإذا فسد كان بيت الشيطان والهوى فلا يقبل البيت إلا ما شا كله
فافهم وكما أن الأحرف وعاء للمعاني فكذلك القلب وعاء لمعرفة الحق وكما أن
الحرف إذا تغير بعض صورته أو صفته فسد ما فيه فعلم أنه ليس لنا آلة يحصل بها
العلم بالله وبالكون إلا العقل وبغير ذلك لا يمكن تحصيل علم أبداً كما أنه لا يصح
دخول البيت من غير باب فافهم وتأمل فيه نفع بما نفيه والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن لذة العلوم عند إيجادها في القلب قبل أن توجد
في النفس هل هي منبهة للإنسان عن حسه كالأمر في النفس أم لا فقال رضى الله عنه
: إذا كان القلب وسع الحق فكيف لا يسع نفسه وما ظهر عنه ومنه فقلت له : عالم
الغيب أوسع من عالم الشهادة الذي هو العين والحكم دأثر مع لعين ألا تفتش كمالاً
تفتش لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ فقلت له : فما الحكم في الإفاضة على
النفس فقال : بحكم استعدادها وقربها من عالمها الأول أو بحكم تقييدها وعدم
استعدادها وضعفه وبعدها من عالمها الأول فقلت له : فلا بد من الفرق فقال : فرق بلا
فرق كخطاب قلبك لنفسك وأنت أنت وهما عين بيتك فافهم .

وسأله رضى الله عنه : عن العلوم المتولدة عن الفكر هل هي مستقيمة في
نفسها أم لا فقال رضى الله عنه : الحكم في ذلك الوقت وعلم الوقت يذهب بذهابه
والدهاب عدم فلا حكم له ولا عليه فقلت له : هذا إذا كان الفكر بتفكير فإذا كان

التفكير عن وقع في القلب في الوقت فذلك الهام فقال : لي بشرطه لفهمته مراده والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن بقاء العلوم في لوح النفس والإدراك لها كيف صح مع كثرة ورودات العلوم الفباضة على القلب فقال رضى الله عنه : العلم صفة وبقاء العلوم إنما هو لأجل حفظها في الصورة التي ظهرت عليها أعمالا وأقوالا وأنفاسا حالة وجودها والمذكر لها إنما هو بالصفاء الذي هو نور القلب المطلق والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن معنى قولهم العلم قد يكون حجابا والجهل قد يكون علما فقال رضى الله عنه : العلم صفة وكونك إليه صفوة الصفة مع أخرى لا توجب نتيجة كالحكم في الأتني مع الأتني وإنما قولهم الجهل قد يكون علما فذلك عند الحيرة فإن العجز في الحيرة قد يكون علما كما سموا العجز عن معرفة النفس علما بها قلت : ورأيت في كلام الشيخ محيي الدين ما نصه إنما كان العلم حجابا يعنى عن معرفة الذات لأنه دائما متقدم الرتبة على صاحبه وصاحبه خلف علمه لا يمكنه أن يتقدمه أبدا فهو دائما حجاب على صاحبه مانع من معرفة الذات فما عرف من الذات إلا العلم لا صاحبه انتهى والله تعالى أعلم :

وسأله رضى الله عنه : عن التفكير في القرآن هل هو كالتفكير في غيره فقال : هو بحسب قوة الآلة في القطع وصلابة المقطوع ولبه ولم يزدني على ذلك والله أعلم .
فقلت : له فلم كان التفكير للمسندي ينتفعه ولمن هو أكمل منه يضره مع أن الحال في ذلك عند المسلكين وغيرهم بالقصد من ذلك .

فقال رضى الله عنه : القلب والنفس وغيرهما من المعاني الباطنة تألف صفاتها وإذا ألفت التفكير ولدت وهما والوهم يولد خيالا والخيال مع التفكير يولد علما والعلم يولد بقبيا فلا يزال المرید يترقى بهمته إلى غاية ما قسم له وأما الكامل فليس كذلك فيما ذكرناه بل يدرك في الزمن الفرد من العلوم ما لا يشاهد ولا يعلم ولا يوصف ولا يحصر مع أنه لا التفات له إلى ذلك فإن التفاته إليه يشغله عن عبوديته التي خلق لها ولا يليق بمعاقل أن يشتغل بصفات نفسه عما يراد منه في ذلك الوقت

لأنه يعلم أن جميع ما ظهر له من المعارف والأسرار إنما هو صفة له وتخصيل الحاصل
فوت ومن كلام سيدى إبراهيم المتبولى رضى الله عنه : العاقل من استعمل نفسه عند
مولاه فيما يليق بها فإنها ما ظهرت إلا وهى مرادة للعمل بها باطناً وإنما دفعها إلى
الظاهر قوة الاستعداد وأطال فى ذلك .

وسأله رضى الله عنه : عن دخول الشخص فى مواضع التهم هل يؤثر ذلك
فى الكامل .

فقال رضى الله عنه : نعم ومن فعل ذلك أتلف أتاعه وكل من ملك نفسه
خاف من مواضع التهم أكثر مما يخاف من وجود الألم فإن مواضع التهم توجب سقم
القلب كما توجب الأغذية الفاسدة سقم البدن وسقم البدن أظباؤه كثيرون بخلاف
سقم القلب فإن أطباءه قليلون فإنك يا أخى ومواطن التهم فإنها تحكم عليك ولو
كنت بريئاً كما تحكم الشمس بضيائها وحرها على الظلمة والأمكنة بتنويرها
وحرارتها وهما يريان من النور والحرارة .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ تُحِمْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَى
إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا ﴾ ، هل هذا الرزق مقيد أو لكل من دخل هذا
البلد .

فقال رضى الله عنه : أعلم أن أكمل البلاد البلد الحرام وأكمل البيوت البيت
الحرام وأكمل الخلق فى كل عصر القطب فالبلد نظير حسده والبيت نظير قلبه وتتفرع
الأمماد عنه للخلق بحسب الاستعدادات وإنما كان هذا مخصوصاً بهذا البلد لأن
الأمماد لا تنزل على قلب أحد إلا بعد تجرده عن حسنه وسيئاته فيولد هناك ولادة
نايبة كما أشار إليه الحديث إنه يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وحسنات الإنسان
دبوب بالنسبة إلى ذلك الخلق الأقدس فقلت له : التحريد عن السيئات محله الوقف
بمعرفة كما ورد فالتحريد عن الحسنات أين يكون محله فقال : هو بحسب المراتب
ولم أر ذلك إلا فى باب المعلاة فقلت له : فهل ذلك لا بد منه لكل حاج فقال : نعم
ولا يشعر بذلك إلا من كان مثمكنا عارفاً فقلت له : فمضى يكون التماس فقال : عند

فسره ﷺ وذلك ليظهر له الحق تعالى كرامته وظهور نعمته على أمته فتقر بذلك عبيده
فقلت له : فإذا التجريد الأول إما كان استعداداً فقال : نعم إلا أن بعض الناس الذين
يرون نفوسهم هناك قد لا يفتح عليهم شيء فيرجع إلى بلاده عارياً من الخير فلا يراه
ولمى الأعرف حاله فيمقته فلا يزال كذلك حتى يتعطف الحق تعالى عليه بالرحمة
وربما مات بعضهم محموتاً نسال الله العافية فقلت له : فمن رجع إلى بلاده بالفتح
المحمدي وثمراته هل يقع له بعد ذلك سلب أولاً إذ هو هات وعطايها له بحضرة رسول
الله ﷺ ، فقال : قد يقع السلب في مثل ذلك نادياً له حين يقع فيما لا يليق بربوبته
ثم إنه يعود له إذا بلغت العقوبة حها فقلت له : وما حدها فقال : أن يأخذ في الذل
والمسكنة والابادة إلى الله تعالى وتسرياته وفريانه ولا يصير يرى نفسه على أحد من
المسلمين فقلت له : فمن أكثر الناس سلباً فقال أهل الحدال لرؤيتهم نفوسهم على
الناس ودعواهم صحة حجتهم وامتحانهم بالنشر ويؤدون لغيرهم من الفقراء
والعارفين وكمل المؤمنين فقلت : له فمن أكمل الناس فتوحاً فقال : العارفون فإنهم
كلما علت معارفهم وكثرت علومهم هضموا نفوسهم ورواؤا نفوسهم أحقر الخلق
أحجمين وذلك لعلهم أن العلوم والمعارف صفات والصفات تؤخذ من ذات وتعطى
لذات أخرى فلا اعتماد لهم على علم ولا معرفة دون الحق تعالى فقلت له : فهل
القطب بمكة على الدوام كما يقال .

فقال رضي الله عنه : قلب القطب طواف بالحق الذي وسعه كما يطوف الناس
بالبيت فهو يرى وجه الحق في كل جهة ومن كل جهة كما يستقبل الناس البيت
ويروونه من كل جهة ووجهه لأنه منلق عن الحق تعالى جميع ما يقبضه على الخلق وهو
بحسبه حيث اراده الله تعالى فقلت له الكامل لا يستقل بحسبه لسفر أو غيره إلا
كامثال الناس فكيف يستقل القطب بحكم حرق العادة فقال : الرتبة تحكم عليه بذلك
وإذا حكمت الرتبة على كامل فلا تؤثر في كماله فإن الكمال هو الرتبة فاعلم ذلك .
وسأله رضي الله عنه : عن المراقبة للحق تعالى على التجريد عن رؤية الأسباب
والأكوان هل هي تتم من المراقبة للحق تعالى : في جميع الحالات من غير تجريد ولا
رؤية ؟

فقال رضى الله عنه : المراقبة لله تعالى عباد لا تصح . لأن المراقب ما راقب إلا ما تخليه
فى نفسه ، وتعالى الله عن ذلك فما راقب المراقب أو أنس إلا بما من الله لا بالله فافهم
وأطال فى ذلك .

ثم قال : وأعلم أن المراقبة من حيث هى تنشأ عن إصلاح الجسد بواسطة
القلب كما أن إصلاح القلب بواسطة إصلاح الطعمة وكما أن إصلاح الطعمة بواسطة
الكسب فى الكون مع التوكل على الله تعالى فإن التوكل هو عين المراقبة وكان سيدى
إبراهيم المتبولى رضى الله عنه يقول : المراقبة لله تعالى تكون من الله ابتداء ومن العبد
فى النهاية اكتساباً ولذلك قال رسول الله ﷺ « أفلا أكون عبداً شكوراً » ولم يقل
شاكراً فلتحققه بالعلم هو شاكر ولتخلفه بالعمل هو شكور وفرق كبير بينهما فقلت
له فالتجريد عن رؤية الأسباب لا يكون إلا فى عالم الخيال لأنه أفاد العلم والتجريد مع
الاكتساب لا يكون إلا فى عالم الشهادة لأنه أفاد العمل .

فقال : نعم . فقلت له فالعمل إنما هو ظهور صورة العلم لا غير فأى فرق فقال
: تعلمه كما علمت بالله كل شىء فقلت : له لا بد من بيان فقال : أنا وأنت تمييز عن
البيان والبيان لما لا بيان له لا فائدة فيه ولو أن إنساناً عبر عنه بعبارة فلا تطيق القلوب
تمسك ذلك لأنه غير مألوف ولا مشهود وأطال فى ذلك .

وسأله رضى الله عنه : عن مألوفات النفوس والركون إلى عالم الغيب
والشهادة وما فیهما من الأسباب والوسائط المطلقة والمقيدة لم كانت أكثر من الركون
إلى الحق مع أنه أقرب إلینا من كل شىء إلى نفسه فقال : لكون صفاته وأسمائه
حكمت لنفسها بذاتها أنها قوى كل موجود وروحه غيرة منها أن يوجد معها غيرها
بالعدم المطلق والعدم هو الغير حقيقة ومن هنا يعلم الفرق بين الإلوهية والربوبية وبين
القدم والحدوث وبين العبد وذئته وبين الرب وقدرته وبين الروح والجسد ويعلم الفرق
بين كل شىء كما هو توحيده أكابر الرجال والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الطعمة هل تؤثر فى القلب أكثر مما يؤثر السلب
فقال نعم : إلا أنه إذا استمر توجه القلب إلى الحق فى كل حركة وسكون من غير علة

قريب الفتح موجود ولا يد وما دام العبد متوجهاً فالمدد فيأش على قلب من أريد له الكمال .

وسأله رضى الله عنه : عن ركون النفس إلى خرق العوائد فقال : من سوء الأدب أن يألف العبد النعمة دون المنعم بها فإنه تعالى ما أعطاك النعمة إلا لترجع بها إليه عبداً ذليلاً ليكون لك ربا وكفيلاً ومعلوم أن الحق لا يكون ربا إلا لمن كان له عبد فإنما هو عبد نفسه أو عبد دنياه ودرهمه فانظر بأى شيء استبدلت ربك أنتبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير اهبطوا مصراً فإن لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله .

سئلتهم من حيث لا يعلمون وأطال فى الاستدلال ثم قال : وبالجملية جميع المؤلفات من جليل وحقير دون الله مذموم فقلت له كلما دون الحق تعالى مجهول ومعدوم والحق معروف موجود فكيف تألف أو تركن إلى الجهل والعدم دون المعرفة والوجود فقال : الجهل والعدم أصل لظهورنا والمعرفة والوجود أصل لظهور الحق وما حصل بأيدي عباده من المعرفة والوجود ففضل ورحمة وما حصل بأيدي عباده من الجهل والعدم فعدل ونقمة ولا يظلم ربك أحداً .

ثم إلى ربهم يحشرون والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الأئمة التى يرسلها إلى بعض الأخوان ممن لا يتورع عن شيء يأتيه من الولاة هل أكل منها أم أُردها أم أقبلها وأفرقها على المحتاجين فقال رضى الله عنه : العبد لا ينبغي أن يكون له مع الله اختيار عند وجود المختار فكيف يكون له اختيار مع عدم المختار فكل مما يرسله الله تعالى : إليك بقدر حاجتك ولا تزد على ذلك وأعط ما زاد على حاجتك لمن أراد الله تعالى ولا تدبر لنفسك حالاً محموداً عند نفسك تخرج عن رتبة المحققين وأسأله أن يديرك بأحسن التدبير فقلت له : فهل أسأل أن يرزقنى حللاً فقال نعم وقال :

اللهم بارك لى فيه واسترني به فى الدنيا والآخرة يا جواد يا كريم ثم قال : إياك والجزع فى مواطن الامتحان فقلت له الصبر لا يكون إلا باستعداد فقال : لا تقبيد فإن

الطريق إلى الله واسعة والاستعداد طريق واحد ومن سلم أمره إلى الله رزقه العلم والعمل حتى يكون إماماً والله على كل شيء قدير .

وسأله رضى الله عنه : عن المرید هل الأولى له أن ينزل جميع مهماته على شيخة أم يتحمل أموره عن شيخة فقال رضى الله عنه : الأولى أن يتحمل عن شيخة كلما قدر عليه ولا يحمل شيخة إلا ما عجز هو عنه لئلا تألف نفسه الراحة في الدنيا فيتلف بالكلية وشيخة ليس بمقيم له وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال لمن سألته مرافقته في الجنة أعنى على نفسك بكثرة السجود فقلت له : فإذا ليس له أن يتوجه بشيخة إلا في المساعدة له فقط فقال نعم إياك تعبد وإياك نستعين قال :

وقد رأى أخوك أفضل الدين في المنام أنه مات وأنا حامل نصفه وهو حامل نصفه الآخر فقلت له التفسير منك الذي لم تحمل نصفك الآخر فإن من احتاج إلى غيره فهو ناقص إلا أن كان عاجزاً العجز الشرعي .

وسأله رضى الله عنه : عن الميزان التي يوزن بها الرجال فقال : هي وهب وكسب القلب بالقلب والبصر بالسمع وهما بالقلب أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين عجب من ستر لا يحجب وعدم الحجاب حجاب إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد على أن أصل الميزان واحد وإن جمعه الله تعالى في نحو قوته تعالى : ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ﴾ كما أن أصل الإسلام واحد مع أنه بنى على خمس فافهم .

وسأله رضى الله عنه : عن ملازمة غلبة الحال لصاحبه هل هي نقص أو كمال فقال نقص لأنه كلما خف الحال وأبطأ وجوده كان في حق صاحبه خيراً كثيراً وأمين الخائسر من الغائب وأمين الموجود من المعدم فقلت له فهل غلبة الحال عن صاحبه أكمل في المعرفة فقال المعرفة نتيجة الثوب ونتيجة لا يسه وإذا سلم من الآفات والمقواطع وحال عن الحال يملكه للحال كان نفسه حالاً لا صاحب حال وحينئذ يسمى عبد الله إن شاء صرفه في ملكه وإن شاء قبض عنه التصريف وإن شاء كشف له عن ملكوت السموات والأرض وإن شاء لم يكشف له إلا أنه لا يخرج من الدنيا حتى

بتساوى مع أهل الكشف بالكشف فى الكشف فما هو إلا تقديم وتأخير لا غير ثم قال : وأما نحن وأمثالنا فلا كشف محسوس ولا حس معقول ولا عقل ولا نفل ولا وصف لنا إلا العقل الملازم لنا فى رتبة الإيمان العارى عن الدليل بالمدلول والبرهان والله تعالى أعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن العبد إذا أعطاه الله تعالى الأمان من سوء الخاتمة أعليه ضرر فقال علمه باليقين فى ذلك يوجب الخوف عليه من سوء الخاتمة فإنه ما علم حقيقة إلا يقين نفسه فعلمه علم الوقت يذهب بذهابه ولا وصول له إلى يقين ما يحكم فيه الحق تعالى قبل وبعد إذ لا لقييد عليه تعالى ومن أمن من سوء الخاتمة فقد قيد عليه سبحانه بأنه لا يغير ما فعله ومن آمن للعبد علم بذلك بل لو قدر أن الله كلم عبداً بلا واسطة وأقسم عليه بنفسه تعالى إنه لا يتركه وإنه سعيد فلا ينقى للعبد أن يتركه إلى ذلك لأنه تعالى واسع عليم ولا علة لثوابه أو عقابه فى نفس الأمر كل يوم هو فى شأن ولولا الأدب لقلنا كل غرة أو طريقة له شؤن لا تخصى إن كنت فلتة فقد علمته وهو على كل شىء وقيب .

وسألته رضى الله عنه : عن التوحيد ما هو ؟ فقال عدم قلت ووجود قال : ووجود فقلت : فإذا العدم وجود والوجود عدم فقال : نعم فقلت : فقد انعدم العدم لأنه عدم والعدم لا يعبر عنه ولم يبق إلا وجود كما كان وهو الآن على ما عليه كان فقال إنا لله وإنا إليه راجعون ويهذى من يشاء إلى صراط مستقيم .

وسألته رضى الله عنه : عن الاسم والرسم هل هما حرفان أو حرف ومعنى فقال : المعنى لا يقوم إلا بالحرف والحرف قائم بالله فهو عنى عن المعنى فقلت : فقله : ﴿ يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله ﴾ .

فقال رضى الله عنه : قد عقبها بقوله والله هو الغنى الحميد فقلت له : الذى عندى أن اسم الجلالة الأولى هو المعنى والاسم الثانى هو الحرف ولذلك قال : وهو الغنى الحميد فقال : لا أعلم الآن أن أحداً من العارفين علم ذلك غيرك فقلت الحمد لله رب العالمين .

وسأله رضى الله عنه : أنا وأخى أفضل الدين أن نذهب إلى القرافة نزور الصالحين فقال ما معكما دستور فإن أصحاب النوبة اليوم من بلاد الشرق ما هم من أهل مصر فنسبنا قول الشيخ وذهبنا فنحصل لنا انحراف في القلب ما كنا إلا هلكنا فأما أنا ففارقته من نواحي شون السلطان بمصر العتيق فلتقبنى واحد منهم فما كانت روحى إلا زهقت وأما أخى أفضل الدين فاجتمع بأربعة نفر منهم على الهبة التى كان وصفها لنا الشيخ فمعتهم اثنان سالاه العافية والآخران حصل منها المناقلة فقال : لهما الله ورسوله أقوى منكما فذهبا فلما رجعا رجعا حكينا للشيخ ذلك فقال : الحمد لله الذى ما صدفكما إلا هؤلاء ولو أنه صدفكما أحد من كبار أصحاب النوبة لهلكتما لأنه لا طاقة لأحد بهم فلو توجهوا إلى جبل لهدموه فقلت له : فما يخلصنا من أصحاب النوبة إذا مررنا بهم فى أدراكهم واخطأهم فقال الأدب إذا خرج أحدكم إلى مكان خارج داركم فليقل دستور يا أصحاب الخط الفلانى وليحذر إن يلهو أو يلعب أو يمزح لأنهم يحبون من يحفظ معهم الأدب فمن ذلك اليوم ما خرجت إلى مكان بعيد الأقلت دستور يا أصحاب النوبة وغفلت مرة تجاه البيمارستان فاحسست بنفسى كان ورأى تمساح كبير يريد بيتعنلى فالتفت فإذا شخص منهم اشعت الرأس كان عينيه حمزتان فقال : اصح لنفسك وتركنى فالحمد لله رب العالمين .

وسأله رضى الله عنه : هل انكرم وأوثر أهل القله أم أناذب مع الله تعالى الذى أفقرهم فقال الأدب أرجع عندى فإنه ما أفقر غنيا إلا حكمكم أراد اظهارها فلا تجهل فإن كل ما فى الوجود بمراى من الله تعالى ومسمع فاصحبه تعالى بالأدب ومعه ومع مصنوعاته بما هى عليه فى تلك الحالة التى شهدتها ولا تطلب نقلها عن تلك الحالة بغير إذن صريح منه وربما خالفت الآدب وطلبت أن تغنى من أفقره الله فيحول تعالى ذلك الحال إليك وينقلك عما تحبه وترضاه إلى ما لا تحبه وترضاه كما طلبت أن تنقل ذلك العبد عما أحبه الله ورضيه له ثم إن عفا عنك ولم يعاقبك فقد يكون ذلك العفو استدراجاً لك من حيث لا تشعر فتهلك مع الهالكين .

وسأله رضى الله عنه : هل أصحب أحدا من مشايخ العصر لآخذ عنه الأدب فقال : لا تفعل ذلك فى حياتى أبداً وأما بعد موتى فإن وجدت أحداً مخصوصاً

بالبلاء من الكمل فاصحبه وشاركه في السلاء الذى هو التصدر للطريق فقلت له فمن لم يكن مخصوصاً بالبلاء فقال : ذلك لا يمكنه الظهور لتربية أحد لأنه يرى السر واجباً عليه ثم قال : واعلم أنه لا يظهر الأدب إلا بالعمل كما أنه لا يظهر العمل إلا العلم ولا اليقين إلا الكشف قال تعالى : فليستجيبوا إلى أي بالعمل كما استجيب لهم في العلم وليؤمنوا لي باليقين ، كما استجيب لهم في الأدب فافهم .

وسأله ﷺ : عن المسببات هل لها أسباب مخصوصة لا تقبل غيرها أم لا ؟ فقال لى ما مذهبك فقلت : مذاهب العلماء المشهورة هو مذهبي فقال : الذى اذهب إليه إن الأسباب كالمراثي المخلوة القابلة للظهور والصور والمرآة الواحدة تعطى حقها من الظهور كما أنها قالة لكل ما يظهر فيها من لطيف وكثيف والاعيان التي هي المسيات مرآة واحدة غير منقسمة ولا مناهية ولا متكررة في الحقيقة وإنما هي انطباع أسماء المتجلى وصفاته في مرآة الذات الاحدية فالشروع الواقع من المتجلى لا من غيره قال تعالى : ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ﴾ فكل من عبد غير الله تبرا منه ، معبوده إلى الله فلا تنفع عبادة ذلك العابد إلا الله تعالى والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها انتهى .

وسأله ﷺ : في عالم الحبال عن قوله تعالى : فلا أقسم بمواقع النجوم ما المراد بها فقال : هي قلوب العارفين فقلت : له ما المراد يكون الشففس سراجا والقمر نورا فقال : وارث ومورث ولم يزد على ذلك ففهم ما نعتته والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن عالم التقييد وعالم الإطلاق وأيهما أكمل فقال : التقييد حقيقة إطلاق كعكسه لسعة لإطلاق إذا إطلاق الحق لا مقابل له فلو كان له مقابل لكان كالتقييد على حد سواء فقلت له : فما تحقيق العبارة فقال : وهما صفات لذات أحدية برهنة عن المنكر والتشبيه ومعلوم أن الصفات توجب المثالية وغيرها كما أوجبت الذات على نفسها انعدام الصفة والإسم فافهم .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله تعالى : ﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ﴾ ، الآية فقال : هذه الآية منتظمة لعدم اختيار العبد مع ربه وهو مقام إبراهيم الخليل الذى أمرنا الله باتباعه ، إذا علمت ذلك فاعلم أن الأمر كان صفة

من صفات النفس ، كما أن الظلم أيضاً صفة من صفاتها فهي موصوفة بالظلم والامر
كان في هذه الآية لاعتمادها على نفسها ودعواها أنها أعلم وأكمل من غيرها ولو
تعلم ذلك من نفسها لما ظهر عنها فعل ولا أمر فيجب ، فهي حائلة بتعريف نفسها ظالمة
حتى ربما ، حيث لم تستد إليه جميع أقوالها وأفعالها وحرركاتها وسكناتها الظاهرة
والباطنة ثم لا يخفى أن الظالم الحق به معذب بنار نفسه وشهوته لا بالنار الخسوسة
المعدوم تعذيبها بعدم جسد المعذب ، وانظر إلى إبراهيم عليه السلام حيث لم تؤثر
فيه نار الحس ، كذلك لم يؤثر فيه نار الشهوة ، وانظر كذلك إلى النير الذي وصفه
الحق تعالى بالنار : نجد ذلك إنما كان من صفة برد باطنه من حر التدبير المنفسي إلى
الشرك الأكبر في قول الحق حكايته عن قول لقمان لابنه : يا بني لا تشرك بالله إن
الشرك للظلم عظيم ، فالظالم الحق ربه معذب بالنار عنه ومتقرب إلى هواه الذي جعله
معبوداً له ومتوجهاً إليه ، قال تعالى : ﴿ أفأريت من اتخذ إليه هواه وأضله الله على
علم ﴾ فوصف الحق تعالى له بالعلم في هذه الآية إنما هو لكونه لم يتخذ له إلهاً
خارجاً عنه وبعبارة منه ، والآله من شانه القرب وما ثم أقرب إلى الإنسان من نفسه
لنفسه ، لأن هواه الذي عبده عالم بما يظهر من سره ونجواه بخلاف الإله المفعول في
الظاهر فإنه غير عالم بمصالح تلك النفس وأحوالها لبعده وعدم علمه ، وأيضاً فإن
النفس العابدة لهوياً هي المعبودة في الحقيقة ، وإنما صفاتها عابدة لذاتها فلذلك نهى
الله تعالى بقوله : ﴿ وفي أنفسكم أفلا تبصرون ﴾ وفي قول علي بن أبي طالب
رضي الله عنه : من عرف نفسه عرف ربه فيه على ذلك أيضاً ، فإن المعرفة تكررت
وهي لا تقبل التكرار ، والنفس والرب قبلاً التكرار فرضى الله عن الإمام علي مظهر
التوحيد فتأمل ذلك فإنك لا تجد في كتابه :

وسأله رضي الله عنه : عن قوله تعالى : ﴿ إن الذين قالوا ربنا الله ثم
استقاموا نتزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم
توعدون ﴾ ، من الموصوف حقيقة بهذه الأوصاف فقال رضي الله عنه : هذه الآية
مخصوصة بأكابر الأنبياء وكمل ورثتهم في ظاهرها وعامتهم في باطنها من وجه آخر
فقلت له : كيف ؟ فقال : إن الذين قالوا : ربنا الله كمل الأنبياء ثم استقاموا محمد

ﷺ تنزل عليهم الملائكة عامة النبيين أن لا تخافوا ولا تحزنوا كمل العارفين وأبشروا
بالجنة التي كنتم توعدون جميع المؤمنين ، فقد بينت هذه الآية مراتب الكمل كما
بينت التي تليها صفاتهم وأحوالهم وهذه الآية من الجوامع قال : ولولا خوف التهتك
لاستار الكمل لأظهرنا لك من هذه الآية عجباً والله تعالى أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن تفسير سورة التكويد والانقطار لأمرو على أدى
إلى السؤال عن ذلك فقال رضي الله عنه : ﴿ إذا الشمس كورت ﴾ ظهرت وباسمه
الباطن ظهرت ولم تظهر ولم تبطل إنك لعلى خلق عظيم وانقسمت بعد ما توحدت
ثم تعددت والعدمت بظهور المعدود ، وانقسم إذا تلاها ثم نزلت بما عته انفصلت بما
به اتصلت واتحدت ، ﴿ والنجم إذا هوى ﴾ ثم تنوعت بالاسماء واتحدت بالسمى
وظهرت من اعلى عليين إلى أسفل سافلين ، ثم رجعت على نحو ما نزلت ولولا دفع
الله الناس بعضهم لبعض لفسدت الأرض ، والجبال سكن مبدىها ، ومبدىها هو
فسادها ، ثم انصفت وبعثت بما وصفت عما به انصفت وما انصفت إلا بماله خلقت
فخلقت وانحرفت فحشرت وباعمالها انحشرت ولحدوثها ائتمت كل ميسر لما خلق
له ، قل كل يعمل على شاكلته ، ثم انعدم التقييد بوجود الإطلاق وانخرق الحجاب
وتعطلت الاسباب وظلمت القلوب ظهور الغيوب ليكون معهم كما كان وهو الآن
على ما عليه كان لكن هم الذين حجوا عنه يوم ياتيهم الله في ظلل من الغمام .

﴿ وإذا النفوس زوجت ﴾ ، وبزوجها تعلق ، ولحقتها تشوقت ، وبحقيقتها
اتصلت ، ولظاهرها تعددت ، وبها تنعمت ﴿ والتفت الساق بالساق ، إلى ربك
يومئذ المساق ﴾ ، ﴿ وإذا الموزدة سئلت بأى ذنب قتلت ﴾ ، والروح لم تقتل
لأنها حية وإن قتلت فمحبوبها قتلت وإن سئلت قبه فقاتلتها محببها بقتلها وبمانها ،
والموت عدم العلم ، والعلم عند الله لأنه عالم بالقاتل وما يستحقه فجزاؤه عليه
ورجوعه إليه ، قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ﴿ وإذا الصحف نشرت ﴾ : بالاعمال
التي هي علوم القلب المفاضة على الجوارح ، فالعمل صورته كما أنه روحه فمن لا روح
لصورته لا نشر لصحفه ، وسيرى الله عملكم ورسوله يرى عملكم لأنه المعلم والله
العامل المنزه عن الرؤية بالابصار والقلوب المقيدة بغيره ، يحشر المرء على دين خليله

﴿ وإذا السماء كَشُطَّت ﴾ لأن السماء علوم والوجود يومئذ الأعمال ، ﴿ ووجدوا ما عملوا حاضراً ﴾ ، ﴿ الحكم يومئذ لله ﴾ ، باسمه الله لا باسمه الرب فحكم الله بعم وحكم الرب بخص ، ثم إلى ربهم يرجعون ولا وجود لصفة مع ذاتها ، ﴿ وإذا الجحيم سعرت ﴾ : نار الخلاف اشتعلت وبالأعمال المظلمة عذبت ، إنما يريد الله أن يعذبهم ببعض ذنوبهم ، فما عذبهم إلا بهم وما رحمهم إلا به ، والواحد ليس من العدد لأن الواحد موجود مستور والعدد معدوم مشهود ، ﴿ وإذا الجنة أزيلت علمت نفس ما أحضرت ﴾ : كذلك . ﴿ فلا أقسم بالجنس الجوار الكنس والليل إذا عسعس والصبح إذا تنفس إنه لقول رسول كريم ﴾ : لأن الرسول هو المستوى بنبوته على عرش ولايته وهم العيون الأربعة تسقى بماء واحد . ذى قوة عند ذى العرش مكين : هو العرش المطلق لذلك اليوم المطلق يتجلى المعبود المطلق على العابد المطلق الذى هو إطلاق المقيدات كما بدأنا أول خلق نعبده . مطاع ثم أمين إلى آخر السورة : صفات ونعوت وأسماء للموصوف المنعوت بالأسماء والله تعالى أعلم .

وأما تفسير سورة الانفطار فهي كتفسير سورة التكويد إلا أنه فى البرزخ مع بقاء نسب وحجب ليست كهذه ولا كذلك ، لأنه عالم خيال لا حقيقة له ثابتة ، وهو محل تجلى الصفات الإلهية ، كما أن الدار الآخرة محل تجلى الذات العينية لقوله فى الحديث : « إنكم سترون ربكم » وأما الدار الأولى التى نحن فيها الآن : فهي محل تجلى الأسماء الخاصة بالربوبية فكل عالم من هذه العوالم الثلاثة قيوم به مظهر فرد من الأفراد الثلاثة الذين هم آدم وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام ، فأدم خصيص بالأسماء ، وعيسى خصيص بالصفات ، ومحمد خصيص بالذات ، فأدم فائق لرتق المسميات والمقيدات بصورة الأسماء ، وعيسى فائق لرتق الصفات البرزخيات بصورة الصفات ، ومحمد ﷺ فائق لرتق الذات ورائق الأسماء والصفات لأن الخصيص بالمظهر آدمي إنما هو الآثار الكونية ، فظهرت عجائبه وتنوعت حقائقه ورفائقه ، وأما الخصيص بالمظهر العيسوي فهو المعارف الإلهية ، والكشوفات البرزخية ، والتنوعات الملكية ، والتنفسات الروحانية . وأما الخصيص بالمظهر المحمدي فهو الجمع والوجود والإطلاق عن الصفات والحدود ، وذلك لعدم انحصاره بحقيقة أو تلبسه بقيد

شريعة ، بل سره جامع ونظره لامع فهو الاول والآخر والظاهر والباطن . وقد ولج كل
 من هذه الافراد الثلاثة عالمه المختص به فى هياكلهم التى هم عليها الآن ، ولم يكن
 ذلك لغيرهم ، فآدم عليه السلام تحقق ببرزخيته أولاً قبل نزوله إلى هذا العالم ،
 وعيسى كذلك إلى الآن فى المخل الذى ولجه آدم مع ما اختص عليه من حقائق
 الصفات وإحاطتها على عوالم الاسماء ، وترك الأرض وصعد إلى السماء الدنيا ،
 وعرف جميع أحكامها وتعلقاتها ، ثم ولج البرزخ باستفتاحه السماء الدنيا إلى
 انتهائه الذى هو السماء السابعة ، ثم أولج باستفتاحه عالم العرش إلى مالا نهاية له
 ولا يمكن التعبير عنه إلا بالوصول إليه ، ولا وصول إليه ، فلا يصح لأحد أن يعبر عنه
 لحقيقة إطلاقه ، ولذلك ادخر ﷺ دعواته ومعجزاته المحصصة به إلى ذلك اليوم
 المطلق الذى لا يسعه غيره ، فإنه لو أظهر ذرة من معجزاته التى هى من خصائصه فى
 هذه الدنيا لتلاشى العالم بأسره لأنها كلها تجليات ليس فيها رائحة الكون المقيد ،
 فهى برقية عن المثلية وما ظهر هنا من معجزاته فإنما ظهر لمشاركته خصوص المرسلين له
 فيه لأنها كلها كونيات مرسيات متخيرات متقطعات بخلاف ما سيظهر حكمه فى
 الدار الآخرة المحصصة بما يناسبها من الإطلاق وعدم الانقطاع فيوم آدم ألف سنة ابتداء
 يومه وآخره كونه شغفا وذلك من سر أوليته وأصل إنشاء العوالم وظهورها كالواحد
 مع الأعداد ، ويوم عيسى سبعة آلاف سنة ابتداءه ونهايته خمسون وذلك لكونه بعث
 آخر الدنيا وأول البرزخ وذلك سبعة أيام ، ويوم محمد ﷺ ، وسلم خمسون ألف
 سنة ابتداءه ولا نهاية له لأنه حقيقة الروح الكلية التى انفتحت فى برزخيته بصورة
 العالم الإلهية والكونية فلذلك قال : « تخرج الملائكة والروح إليه فى يوم كان مقداره
 خمسين ألف سنة » فمن آمن النظر علم حقائق الكون ، ومراتبه علماً يقيناً وعلم
 أيضاً ما يمكن تغييره هنا وما لا يمكن تغييره هناك انتهى ما استمليته منه رضى الله
 عنه : عما فتح الله به على قلبه من تفسيره بعض إشارات السورتين وهو كلام غريب
 ما سمعناه من غيره فالحمد لله رب العالمين .

وسألته رضى الله عنه : عن النور الذى يظهر على وجوه قوام الليل وغيرهم من
 العباد ، هل هو علامة خير أو علامة شر ؟ فقال : هو علامة شر لأن الله تعالى إذا أراد

بعينه خيراً جعل نوره فى قلبه ليعرف ما يأتى وما يقدر وإذا أراد عبده شراً جعل نوره على وجهه وأخلى قلبه من النور فوقع فى كل رذيلة وكذلك كان أكمل الأولياء اللامعية لكونهم على أعمال صالحة لا يقدر أحد على القيام بها ومع ذلك لا يتميزون عن العامة بشئ فكانوا مجهولين القيام فى الدنيا لا يعلمهم إلا الله ، وحفظ الله تعالى عليهم رأس ما لهم فلم ينقص منه شيئاً ، بخلاف من ظهرت عليه أمارات الصلاح فإن الناس يثيرون به ويشنون عليه بذلك فربما استوفى بذلك حظ عبادته والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الفقراء الذين لا يتحملون شيئاً من بلايا الخلق ويزعمون أنهم مسلمون لله هل هم أكمل أم الذين يتحملون البلايا عن الناس ؟ فقال رضى الله عنه : الذين يتحملون أكمل لزيادتهم بنفعهم للناس مع أن التحمل لا ينافى التسليم .

فقلت له : فهل يحل للمتحمليين للبلايا أن يأكلوا من هباتها من تعملوا عنه البلاء ؟ فقال : نعم لأنه كالجعالة على عمل معلوم من قضاء الخواص ، بل هو من أجل الكسب لأن صاحبه قد خاطر بالروح فى دفع ذلك البلاء والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن أرباب الأحوال الذين يظهر عنهم الخوارق مع عدم صلاتهم وصومهم كيف حالهم ؟ فقال : ليس أحد من أولياء الله له عقل التكليف إلا وهو يصلى ويصوم وينف على الحدود ، ولكن هؤلاء لهم أماكن مخصوصة يصلون فيها كجامع رملة لدرويت المقدس ، وجبل ق ، وسد اسكندر وغيرها من الأماكن المشرفة أو التى انكسر خاطرها بين البقاع بقلة عبادة ربها فيها ، فأرادوا حصر خاطرها وإكرامها بالصلاة قال : ومنهم الآن الشيخ عبد القادر الدشوطى والشيخ أو خودة وجماعة ، ومنهم جماعة يصلون بعض الصلاة فى هذه الأماكن ، وبعضها فى جماعة المساجد وكان سيدى إبراهيم المتولى يصلى دائماً فى الجامع الأبيض برملة لد فكان علماء حارته ينكرون عليه ويقولون لآى شئ لا تصلى الظهر أبداً مع كونه فرضاً عليك كغيره من الصلوات الخمس فيسكت والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن هؤلاء الذين قصدوا التسليك للناس من الفقراء فى ارض مصر مع جهلهم بعض احكام الشريعة هل يقدح ذلك فى كمالهم ؟ فقال : نعم لا ينغى للفقير التصدر فى الطريق إلا ان كان عالماً بالشريعة المطهرة مجملها ومبينها وناسحها ومنسوخها خاصها وعامها بحيث لو انفرد فى جميع الاناليم لكفى أهلها فى جميع ما يطلبونه من العلم ومن لم يبلغ إلى هذه الدرجات فليس هو من كمال الرجال وليس له التصدر فى الطريق إنما حكمه حكم بعض طلبة العلم يرشد الناس من العوام إلى بعض احكام دينهم الظاهرة ، وليس له فى طريق القوم قدم لأنها كلها طريق غيب غير محسوس للناس وما تميز الفقراء عن الفقهاء إلا بهذه الطريقة فاحاطوا علماً باحكام الشريعة واسرارها والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : فى سنة إحدى وأربعين وتسعمائة هل أدخل فى حملة الناس أم أمتنع ؟ فقال : لا أرى الامتناع من ذلك إلا أولى لك لأن غالب الناس قد استحقوا نزول البلاء والمحن والحسب والمسح وأبش جهد ما تعمل .

فقلت له : قد قال تعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ ﴾ فقال : صحيح ولكن فيما يقدرون ثم قال : جميع الأولياء الأحياء والاموات قد ترحرحت أبوابهم للخلق وما بقى مفتوحاً إلا باب رسول الله ﷺ ، فانزل كل شيء توجة به الناس إليك برسول الله ﷺ ، فإنه شيع الناس كلهم وحكم الخلق كلهم بالنسبة إليه كالعبيد والعلمان الذين فى خدمته ، فهو يحكم بينهم فيما هم فيه يختلفون والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : متى يكمل العالم فى درجة العلم ؟ فقال : إذا صار الشارع منهوذاً له فى كل عمل مشروع وصار يستأذنه فى جميع ما يأمر به الناس وينهاهم عنه من الامور المستنبطة ، ويفعل بما يأذن له فيه منها فإن المجتهد قد يخطئ .

فقلت له : هذا فيما يأمر به الغير فكيف حاله فيما يفعله هو ؟ فقال : لا يكمل فى مقام العلم حتى يستأذنه فى كل أكل وشرب وليس ودخول وخروج

وجماع وغير ذلك من سائر الحركات والسكنات ، فإذا فعل ذلك كان كاملا في العلم والأدب وشارك الصحابة في معنى الصحبة والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : هل أזור إخواني في هذا الزمان أو أترك الزيارة خوفا أن أشغلهم بزيارتي عن أمر هو أهم منها ؟ فقال : حرر النية الصالحة أولا ثم زر ولو مرتين في النهار وليس اللوم إلا على من يزور لغرض نفساني ، ثم قال : احذر أن تشغل من تزوره عن الله أو عن حرفته التي أمره الله بها فإن غالب الناس لا يراعى مثل ذلك فيكون ذلك اليوم غير مبارك على الزائر والمزور والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الحديث إن الله يكره الخير السمين فقال : الخير هو العالم وإنما كرهه الحق تعالى حين يسمن لأن سمنه يدل على قلة ورعه إذا لو تورع عن الشهوات لم يجد شيئا يشبع منه حتى يسمن فقلت له : فما المراد بالراسخين في العلم فقال : الراسخ في الشيء هو الذي لا يتزلزل عنه .

فقلت له : فإذا ذلك مدح ظاهرا ذم باطنا لعدم ترقيه حينئذ فقال : نعم وما يذكر إلا أولو الألباب ولذلك كان العارفون لا يتقيدون بعلم شيء ظهر لهم لدوام ترقبهم فلم في كل لحظة علم جديد كالمتجدد سواء والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن ادخار القوت هل هو محمود لاطمئنان الجزء الذي فينا يحمل هم المعيشة فقال : ليس لفقر أن يدخر القوت إلا إن كان على بصيرة بأنه قوته وحده ، ليس لاحد فيه نصيب ، ويكون الحق تعالى عجل له قوت العام مثلا فضلا منه ، فإن لم يكن على بصيرة وكشف فليس له أن يدخر ، لأن الحامل له على ذلك إنما شغ في الطبيعة ، فقلت له : فإذا أطلع الله تعالى على أن ذلك قوت عياله مثلا لا يصل إليهم إلا على يديه فهل يدخر ؟ فقال نعم ، فقلت له : فإن علم أنه رزقهم ولكن لم يطلع الحق تعالى أنه يأتيهم على يديه هل له ادخاره ؟ فقال : لا ، فقلت له فإن أطلع الله تعالى على أن ذلك لا يصل إليهم إلا على يديه لكن في زمان معين لم يأت ؟ فقال : هو بالخيار حينئذ إن شاء أمسكه إلى ذلك الوقت وإن شاء أخرجه عن يده ، فإنما هو حارس ولم يأمره الحق بإمساكه وإذا وصل ذلك الوقت المعين

فإن الحق يرده إلى يده حتى يرده إلى صاحبه ، قال : وهذا أولى لأنه يكون بين الزمانين غير موصوف بالادخار ، فإنه خزنة الحق لاخازن الحق والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن حج بعض الفقهاء فى كل سنة من غير زاد ولا راحلة هل هو محمود ؟ فقال : هو مذموم شرعاً لأن الله تعالى فرض الاستطاعة فى فرض الحج ونقله خوفاً من تحمل مئز الناس فى الطريق ووقوعه فى الحقد والكراهة لكل ممن لم يطعمه ولم يركبه ، هذا أمر لازم ومقابل عن السلف من نحو ذلك ، إنما كان ذلك لكثرة رياضة نفسه فراضوا نفوسهم بالجوع حتى صارت تصبر على الطعام أربعين يوماً وأكثر ، وبعضهم حج من مصر بأربعة أرغفة حملها معه أكل فى كل ربع من الطريق رغيفاً وبعضهم حج برغيفين رغيف أكله بمحكة ورغيف أكله فى العقبة ، وبعضهم أكل فى مصر من يوم خروج الحاج فلم يأكل شيئاً حتى رجع مصر . فمثل هؤلاء يسلم لهم حالهم ، وأما من يسلف الناس بالسنة حداد ففسره حرام والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن حديث إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر كيف ذلك ؟ قال : هو العالم الذى يأمر الناس وينهاهم ولا يعمل هو يعلمه أو يعمل بعلمه ويتقذى به الناس ، فإذا كان فى أواخر عمره رغب فى الدنيا وترك الزهد والتورع فيموت على أسوأ حال نسأل الله العافية .

وسأله رضى الله عنه : عن السبب الذى أجاب به الأشياخ مريرهم فى قبورهم وحرم ذلك الفقهاء مع أئمتهم ؟ فقال : هو كثرة الاعتقاد الصحيح ، فالفقير يعتقد فى شيخه أنه حى فى قبره والحنى يجيب من ناداه والفقير يعتقد إمامه مات والميت لا يجيب من ناداه ، ثم قال : والله لو صدق الفقيه فى اعتقاده الإمام الشافعى أو الإمام الليث أو الإمام أشهب أو الطحاوى لأجابوه من قبورهم كما أجابوا من ناداهم من الفقهاء الذين يعتقدون حياة هؤلاء الأئمة فى قبورهم ، فالأمر تابع لاعتقاد المرید لا للمشايخ والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله تعالى فإبى قريب فقال : فى ذلك بشارة

عظيمة لنا لإفاضته حينئذ فضله علينا ، لكوننا أقرب جوار له تعالى وهو أولى من وفى بحق الحوار وإذا لم نعلم به نحن فنحن أولى بمغفرته ورحمته وعفوه وصفحته من سائر المخلوقات فالحمد لله رب العالمين .

وسأله رضى الله عنه : عن الخواطر القبيحة والشبهوات الغالبة التى يستجيبا فى العرف عن الإنصاح بها هل يصرح بها المريء لشيخه أو يكتتمها عنه باللسان ويذكرها له بقلبه ؟ فقال : الإنصاح عنها للشيخ أولى لأنه لا عورة بين المريء وبين شيخه إذ هو طبيبه ، ولا يكلف الشيخ بالمكاشفة عن حال المريء هكذا درج الأشياخ من السلف حتى أنهم سموا الكشف عن قبائح المريء كشفا شيطانياً يتوبون منه ويستغفرون ، وما كتم مريد عن شيخه شيقاً إلا خان الله ورسوله وخان نفسه وشيخه ، وربما مات برأيه مع تلبسه بصورة النفاق حال حياته ، فإنه كان يظهر للناس خلاف ما هو فى الباطن ، ثم قال : وقد بلغنا عن الشيخ زور فهار العجمى المدفون بقراة مصر قريباً من سيدى يوسف العجمى رضى الله عنهما أنه كان يصيح فى حرم مكة من شدة العشق حتى ربما أسقطت الحوامل من شدة ضياحه ، فمنعوه اللطاف وصار يظوف بعيداً فى حوالب المسجد ، ثم إن الله تعالى حول ذلك العشق الربانى إلى عشق جارية مغنية فجاء إلى الصوفية وقال : خذوا خرقتكم أما فتنت بحب فلانة وتقول عشقى وصباحى إليها فلا تظنوا أننى باق على ما تعهدوه منى ثم صار يحمل لها العود إلى محل الغناء والسكر مدة سنة ، ثم حول الله عنه ذلك الحال إلى الحال الأول من الصوفية وقال البسوى الحرقه فإنى رجعت إليكم فقال له بعضهم : هلا كنت سترت نفسك فقال : لا أحب أنى أكذب فى الطريق ، رضى الله عنه .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله تعالى : ﴿ ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ ، هل يشمل الرزق المعنوى كالعلوم والمعارف وهل يخاف على ذلك الرزق من السلب أم صاحبه آمن أن يسلب منه ؟ فقال : كل ما جاء للعبد من غير سؤال أو بسؤال عن إذن إلهى خاص فهو منة من الله تعالى لأحساب على صاحبه فى الآخرة ولا يسلب منه بخلاف ما كان بالضد من ذلك فإن الآفات قد تطرقه والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عما يصيب الأطفال والبهائم من الأمراض والاعاقات هل ذلك كفارة لها لمعصيتها فيما بينها وبين الله تعالى أم كيف الحال ؟ فقال : ليس ما يصيب الأطفال والبهائم مما ذكر كفارة لها لعدم معصيتها شرعا ؟ وإنما ذلك فى الأطفال لكون الحوامل والمرضعات يأكلن ويشربن بشرة نفس أكثر مما ينبغى أو غير ما ينبغى من ألوان الطعام والشراب ، فيتولد فى أبدانهم اختلاط غليظة مضادة للطبيعة فيؤثر ذلك فى أيدان الأجنة فى بطونهم وفى لبن أطفالهم الفاسد فيكون ذلك سببا لأمراض الأطفال وإعلاهم وأوجاعهم من حصول الفالج والزمانات واضطراب البنية وتشويه الخلقة وسماجة الصورة ، ثم قال : ومن أراد السلامة من ذلك فلا يأكل ولا يشرب إلا فى وقت الحاجة بقدر ما ينبغى من أجل ما ينبغى من لون واحد بقدر ما يسكن ألم الجوع ، ثم يستريح وينام ويمتنع من الإفراط فى الحركة والسكون ، وأما سبب الأمراض التى تصيب البهائم فإنما هو لكونها تطعم وتسقى فى غير وقته ، أو غير ما تشتهى أو تزيد فى أكلها على الحاجة ، ثم تستخدم مع ذلك فتتعب أبدانها فنمرض لاسيما فى شدة الحر والبرد والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن حديث إذا سجد ابن آدم اعتزل الشيطان يبكى ويقول : يا ويله أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة ، وأمرت بالسجود فأبيت فلى النار لم لم ينفعه هذا السكاء مع أنه فى دار قبول التوبة الآن التى هى دار التكليف ؟ فقال رضى الله عنه : إنما لم يقبل منه بكاؤه وندمه لأنه من وجه واحد لا من الوجهين فقلت له : كيف ؟ فقال : لأن لإبليس وجهين وجه يمد به العصاة فلا يعصى أحد إلا بواسطة فهذا لا يمكنه التوبة منه أبداً ، ووجه يؤدى به وجه عبوديته مع ربه لكونه يرى أنه يتصرف تحت مشيئته وإرادته فى أهل قبضة الشقاء والتوبة ، إنما تصح من الوجهين وهو لا يمكنه التوبة منهما جميعا فتحكمه حكم من أبطن الكفر وأظهر الإسلام والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأُكَةِ إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ ﴾ ، الآية هل قال تعالى لهم ذلك بواسطة ملك آخر أم بلا واسطة ؟ فقال رضى الله عنه : أعلم أن المقاطعة تختلف باختلاف العوالم التى يقع

فيها التناول ، فإن كان رأى في العالم المثالي فهو شبيه بالمكاملة الحسية ، وذلك بأن يتحلى لهم الحق تجليا مثاليا كتجليه في الآخرة في الصور كما ورد وإن كان التناول واقعا في عالم الأرواح من حيث تجردها فهو كالكلام النفسى فيكون قوله تعالى للملائكة في حقيقة معنى فتوهم للمعنى المراد وهو جعله آدم خليفة في الأرض دونهم ، ويكون قولهم للحق تعالى وقوله : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ ، إلى آخره هو إنكارهم لذلك وعدم رضاهم به الناشئان من احتجابهم برؤية لغوسهم وتغيبهم عن مرتبة من هو أعلى منهم بكونهم اطلعوا على نفسه دون كماله .

وسألته رضى الله عنه : عن سبب الفسادة التي يحدثها العبد في قلبه في بعض الأوقات حتى لا يقدر على قلبه بحضور مع ربه في حال دعاء أو صلاة أو مراقبة ؟ فقال رضى الله عنه : سبب ذلك قيام وصف العزلة والغنى بك فإن حضرة الله عز وجل لا يدخلها من تلبس بأحد هذين الوصفين ، فإذا رايت توقف الدعاء عن قضاء الحاجة أو ظلمت المحضور مع الله في عبادة فلم تقدر ففتش نفسك وثب من هذين الوصفين وأنت بحاج دعائك وتدخل حضرة ربك فقلت : فإذا كان غناه وعزه بالله تعالى فقال : بمنعاه ولو كانا بالله تعالى وذلك لأن العنى والعز صفتان لله تعالى أصالة فلا يقبل عزيزا ولا غنيا مطلقا فافهم . والله تعالى أعلم .

وسألته رضى الله عنه : في حال كمال الاستعداد ما آفة العقل ؟ فقال : الخدر فقلت له : فما آفة الإسلام والإيمان ؟ فقال : العلل ، فقلت له : فما آفة العمل ؟ فقال الملل فقلت له : فما آفة العلم ؟ فقال : الدعوى ، فقلت له : فما آفة الحال ؟ فقال : الأمن فقلت له : فما آفة العارف فقال : الظهور فقلت له : فما آفة القول فقال الجور فقلت له : فما آفة الحجة فقال : الشهوة النفسانية فقلت له : فما آفة التواضع ؟ فقال : الدلة لغير الله ، فقلت له : فما آفة الصبر ؟ فقال : الشكوى لغير الله ، فقلت له : فما آفة التسليم ؟ فقال التفريط في أوامر الله ونواهيه . فقلت له : فما آفة الغنى ؟ فقال الطمع في أن يكون كل شيء له فقلت له : فما آفة العز ؟ فقال : البطر فقلت له : فما آفة الكرم ؟ فقال : السرف فقلت له : فما آفة البطالة ؟ فقال : الفقر من الأعمال في

الدارين ، فقلت له : فما آفة الكشف ؟ فقال : التكلم به ، فقلت له : فما آفة الانبعاث
 للجنة ؟ فقال : التأويل لأيات والأخبار فقلت له : فما آفة الأدب فقال : التفسير ،
 فقلت له : فما آفة الصحة فقال : المنازعة ، فقلت له : فما آفة العلم ؟ فقال :
 الجدل مع الناس ، فقلت له : فما آفة المريد ؟ فقال : التسلسل على مقامات الرجال من
 غير سلوك طريقهم ، فقلت له : فما آفة الفتح ؟ فقال : الالتفات إلى غير الله ، فقلت
 له : فما آفة الفقيه ؟ فقال : الكشف ، فقلت له : فما آفة السالك ؟ فقال : الوهم ،
 فقلت له : فما آفة الدنيا ؟ فقال : شدة الطلب لها ، فقلت له : فما آفة الآخرة ؟
 فقال : الإعراض عن أعمالها التي يكون منها بناء دورها وقصورها ونعيمها ، فقلت له
 فما آفة الكرامات ؟ فقال : الاستدراج ، فقلت له : فما آفة الداعي إلى خير ؟ فقال :
 حب الرياسة ، فقلت له : فما آفة الظلم ؟ فقال : الانتشار ، فقلت له : فما آفة
 العدل ؟ فقال : الانتقام ، فقلت له : فما آفة التقليد ؟ فقال : الوسوسة ، فقلت له :
 فما آفة الإطلاق ؟ فقال : آفة الإطلاق الخروج عن الحدود ، فقلت له : فما آفة رؤية
 النفس في الأعمال ؟ فقال : فنة الشكر لله تعالى ، أنهى وهو كلام نفيس .

وسأله رضي الله عنه : عن تعظيم الخلق للعبد بسبب ورعه وزهده وغيرهما
 من الاخلاق هل الاولى للتظاهر بفضد ذلك حتى لا يعظمونه ؟ فقال رضي الله عنه :
 من شرط العارف أن يتعرف الأسباب وينظر ميزان الحق فيها ، لا أنه يرميها بغير إذن
 شرعي إلىي قال : وتأمل السيد عيسى عليه السلام لما كان يشوش من تعظيم بنى
 إسرائيل له باللفظ والخضوع بالرأس فر إلى البراري هروبا من ذلك كيف عبده
 وجعلوه إله ففر من شيء فوق في أعظم منه ، وإن كان لم يقصده بدليل أنه سئل عم
 ذلك كما أفصح عنه القرآن بقوله تعالى : ﴿ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهِينَ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ ثم قال وأعلم أن سبب اختيار العبد مع الله تعالى إما هو ظنه أن الله
 تعالى خلق العبد لنفسه وغاب عنه أنه تعالى إما هو خلقه لنفسه تعالى ليعبده
 ويسبح بحمده ويستعمله فيما يريد لا فيما يريد العبد والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن مقام الإحسان هل يصح لأحد دخوله قبل التخليق
 بكمال الإيمان ؟ فقال : لا يصح دخول مقام الإحسان إلا بعد التخليق بكمال الإيمان ،

فإن بقيت عليه بقية منه فهو محجوب عن شهود الحق في عبادته كأنه براه ، فقلت له : وما علامة كمال الإيمان في العبد ؟ فقال : أن يصير الغيب عنده كالشهادة في عدم الرب ويسرى منه الإيمان في نفس العالم بأسره فيأمنوه قطعاً على أنفسهم وأموالهم وأهلهم من غير أن يتخلل ذلك الأمان بتهمة فقلت له فما أصح مقام الكمال في الإيمان ؟ فقال : أصح الإيمان ما كان عن نجل إلهي ، لأنه حينئذ يكون إيمانه على صورة إيمان الرسل ودونه ما كان عن دليل ، ولما علم الصحابة أن إيمان الرسل لا يكون عن دليل لم يسألوا رسول الله ﷺ قط عن حقيقة إيمانه ، لأن حقيقة الرسالة تقتضي أن لا دليل عليها وأن الرسل مع الحق في التوحيد العام كنحن معهم ، إذ هم مأمورون كما نحن مأمورون ، لكونهم مقلدين للحق ونحن مقلدون لهم وإيضاح ذلك أن تعلم يا أخي أن رتبة الإيمان تصاحب كل مرتبة كما يصاحب الواحد مراتب الأعداد الكلية والحزبية إذ هو أصلها الذي بنيت عليه فروعها وشمارها ، فقلت له : فهل يصح التعبير عن حقيقة الإيمان ؟ فقال : لا يصح لأنه شيء ، وقر في الصدر لا يمكن التعبير عنه ، قال وأما ما ورد في السنة من الألفاظ التي يحكم لصاحبها بالإيمان فإنما هي راجعة إلى التصديق والإذعان للذين هما مفتاحان لباب العلم بالمعلوم المستقر في قلب العبد بالفطرة ، ولذلك لم يسأل أحد من الصحابة رسول الله ﷺ عن حقيقة هذه الألفاظ ولا نافشوا أحد من أصحابها ، بل أجروا حكمهم على الظاهر ووكلوا أسرار الخلق إلى الله تعالى ، هذا بالنظر لعوام الناس وإلا فقد سأل رسول الله ﷺ حارثة عن حقيقة إيمانه وقال يا حارثة لكل حق حقيقة الحديث والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن علامة صحة توحيد العبد لله تعالى ؟ فقال : علامته أن لا يراى على أحد من خلق الله تعالى ، لأنه يرى الوجود كله بحكم الارتباط ومن علاماته أيضاً أنه ينتفى عنه الرياء والإعجاب بعمله وسائر الدعاوى المضلة عن سواء السبيل وذلك لأنه يشهد جميع الأفعال والصفات ليست له بالأصالة وإنما هي لله عز وجل ، ومعلوم أن أحداً لا يراى بعمل غيره ولا يعجب به ولا يترتب به ، ثم قال أقول لك الحق لا يصحب التوحيد شرك ولو باللفظ كقوله قمت وقعدت وأكلت ونحو ذلك كما لا يصحب الإسلام اعتراض ، وكما لا يصحب الإيمان

ناويل ، وكما لا يصحب الإحسان سوء أدب ، وكما لا يصحب المعرفة تهمة وكما لا يصحب الإخلاص في العمل لذة وكما لا يصحب العلم جهل والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : بينهما أكمل القس أو المكاتب ؟ فقال : القس أكمل فقلت له كيف ؟ فقال : لأن المكاتب ماع في خروجه من ريق سيده ودخوله في ريق نفسه وشهوته فإن وفي يعمل ما كاتبه عليه سيده انقطع عنه الإمداد وإن لم يوف بذلك فحاله موقوف وخاتمته مجهولة وأيضاً فإن العبد يحمل إليه ريقه وهو في ريق سيده وأحد والمكاتب يسعى في طلب ريقه ثلاثة سيده ودينه ونفسه تنصرة وذكرى لأولى الآليات .

وسأله رضى الله عنه : هل للعبد حالة كمال لا يكون في مقابلتها نقص ؟ فقال : لا ما كمل عبد من جهة إلا ونقص من جهة أخرى فقلت له : ما مثاله فقال : من غفل عن ربه هنا طال حضوره معه حضور حساب أو عتاب ، ومن طال حضوره معه هنا خف حضوره معه هناك ، فالعارفون بتلذذون بحساب الحق تعالى وعنايتهم ويحيون أن تقوم الحجة عليهم في كل عمل كما قال الشبلي إنى أحب أن يظول حسابه يوم القيامة لأجل قولى له يا عبيدى فهذه عندي الذ من نعيم الجنان كلها ، وقال مجنون ليلى رضى الله عنه .

ولقد هممت بفعلها من حها

كبحا تكون حصيمنى فى الحشر

فافهم والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : هل أعمل لى حرفة أكل منها ؟ فقال : لا تختار مع الله شيئاً إلا مع استئذنه وإذنه لك فإن ريق العبد فى طلب مرزوقه دائر ، والعبد فى طلب ريقه حائر وسكون أحدهما يتحرك الآخر ، فلا يقال السعى أفضل مطلقاً ولا ترك السعى أفضل مطلقاً كما بطله من ليس عنده تحقيق ، بل هو على قسمين ريق يأتى إليك بلا سعى فلا يقال فى هذا السعى أفضل ورزق لايد فى وصولك إليه من السعى فلا يقال لو ترك هذا السعى كان أفضل فافهم .

وسأله رضى الله عنه : هل للعارف أن يحمى نفسه وأصحابه بالمال والتأثير

من يؤذيه من الظلمة ؟ فقال : نعم له ذلك ولو مرة وإن كان ذلك نقصاً في الأدب فهو كمال من حيث العلم ، ثم قال من ترك المؤاخذة لم يؤذه تعب أكثر من المؤاخذة ومن الناس من لا يرجع عن الأذى إلا إذا مس باضرار والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : مادلهيز نزول العلوم الإلهية في القلب ؟ فقال : ذهب جميع النقول منه فإذا صار فارغاً من جميع النقول الكونية فقد نهى لنزول الواردات والعلوم والمواهب لأنها لا تنزل إلا في الأوعية الفارغة ، ثم لو تصور نزولها في الأوعية المنقوش فيها لنقول العلماء كان حكمها حكم الكتابة على الكتانة فلا يصير أحد يعرف بقراءة الكتانة الأولى ولا الثانية فتأمل قال وقد شد مجنون بنى عامر :

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً فارغاً فتمسكنا

والله أعلم .

وسأله رحمه الله : عن العبد هل يصح له معرفة مقامه عند الله تعالى في الحانة الراضية ؟ فقال نعم : يعرف ذلك باحتساب بهي سيده وامتثال أمره ، فإن لم يجتنب ولم يمتثل مطلقاً أو في بعض دون بعض فهو فيما أحل به من ذلك متلبس بالخلاق الشياطين ، فإن غاب عن نفسه بالكلية فهو متلبس بحال الحيوانات لا اجر ولا إثم ، فمن لم يعرف حقيقة نفسه فليعرف حقيقة علمه فإن الثوب بدل على لا بسه والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن سبب كفر الكفار مع أنهم كانوا موجودين عند أخذ الميثاق الأول ؟ فقال رضى الله عنه : إنما كفر منهم من لم يكن موجوداً عند أخذ الميثاق فلذلك آمن ببعض ، وكفر ببعض لأن ظهور الخلق هناك كان على التدرج كظهورهم هنا لكن على غير هذه النسبة كونا ورمياً ، والوجود واحد فهذا كان سبب كفر من كفر بعد الميثاق ، وأما من كمال موجوداً عند الميثاق الأول فإنه آمن بجميع ما آمن به نبيه بحكم اللطافة وهذا أسرار لا تسطر في كتاب والله أعلم . فقلت له : فهل كان أخذ العهد على الموجودات وهي مجسدة وروحانية أم روحانية فقط ؟ فقال : الروح لا توجد قط إلا في مركب من جسد أو شبح ولا تغفل ببساطة أبداً لكن الحكم

حقيقة دائر مع الأرواح لا مع الأجساد فإنه لولا الروح ما صبح للجسم النطق ولا الإجابة يبلى فإن الموجودات في الأولية عبارة عن أشباح يتعلق بها أرواح ، ولكن الروح هو الطاهر على الشبح هناك كإخال في الأجساد الآخوية تنطوي أجساد أهل الجنة في أرواحها عكس أهل الدنيا فيكون الظهور هناك للروح لا للجسم ، حتى أن بعض الناس أنكر حشر الأجساد حين رأى في كشفه أرواحاً تطير كيف شاءت والحق ما ذكرناه والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن علامة أصحاب الأحوال حتى نعاشرهم بالآداب ؟ فقال : علامتهم صفرة الوجه مع سواد البشرة وسعة العيون وخفيض الصوت وقلة الفهم لما يقال لهم وأطال في ذلك .

ثم قال : وسمعت سيدي إبراهيم المتنولي رحمه الله يقول ما في قلب العبد بظهير على وجهه ، وما في نفسه بظهير في ملبوسه ، وما في عقله بظهير في عينيه ، وما في سره بظهير في قوله ، وما في روحه بظهير في آدبه ، وما في جسده بظهير على حركته ، فأرباب الأحوال كالسفن مشرعين سائرين بالهواء إن سكنوا سكنوا ، وإن مار ساروا ، والعارفون كالحبال الراسيات والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن أشد العذاب على العبد ؟ فأجاب أشد العذاب سلب الروح فقلت له : فما لذ النعم ؟ فقال : سلب النفس ، فقلت له : فما أكمل العلوم ؟ فقال : معرفة الحق ، فقلت له : فما أفضل الأعمال ؟ فقال : الأدب ، فقلت له : فما بداية الإسلام ؟ فقال : التسليم فقلت له : فما بداية الإيمان ؟ فقال : الرضا ، فقلت له : فما علامة الراسخ في العلم ؟ فقال : أن يزداد تمكينا عند السلب وذلك لأنه مع الحق تعالى بما أحب لا مع نفسه بما يحب فمن وجد اللذة في حال علمه وفقداه عند سلبه فهو مع نفسه غبية وحضورا والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن العارف هل له التصرف في رتبته يخلعها على من بعده من ولد وصاحب ؟ فقال : لا يصح للعارف التصرف في ذلك لأن الرتبة حقيقة لله تعالى يورثها من يشاء من عباده ، فقلت له : فهل للقطب الغوث فعل شيء من

خرق العوائد كطفي الأرض ونحو ذلك ؟ فقال : ليس من شأن القطب إظهار الكرامات والحواري لأن مقامه النسب ، وهذه الأمور تظهره ، ثم سكت ثم قال : وقد تحكّم عليه المرتبة بفعل ذلك وإذاً حكمت المرتبة على كامل بشيء فلا تؤثر في كماله سواء كان قطباً أو غيره انتهى .

وسأله رضي الله عنه : هل للعمد أن يحكم على نفسه بالعدم ليعطى الوجود لله حقه ؟ فقال نعم لكن يكون شهود هذا العدم من وجه واحد لا من كل وجه لأجل التكليف ، ثم قال وأوضح لك ذلك وهو أنه كما حكمت الذات على نفسها بالوجود كذلك يجب على العمدة أن يحكم على نفسه بالعدم المطلق قال : ومن هنا يعلم الفرق بين الألوهية والربوبية ، وبين العبد والرب ، وبين الروح والجسد والله أعلم .

وسأله رضي الله عنه : عن مقام رأيته وهو : أنني رأيت نفسي مت ودخلت القبر وسألت نفسي عوضاً عن الملكين هل ذلك صحيح ؟ فقال : هو صحيح لكن السؤال حقيقة إنما ترجع ثمرته وفائدته للملكين لا لك لأنك لم ترد بسؤالهما علماً عما كنت عليه فافهم .

وسأله رضي الله عنه : هل أرحى لى عذبة كما عليه فائغة الصوفية ؟ فقال رضي الله عنه : لا ترخي لك عذبة إلا إن أعطاك الله تعالى النمو والزيادة في كل شيء نظرت إليه أو مسسته فتكون تلك الزيادة المرحاة من العمامة علامة وإشارة إلى التحقيق بهذه المرتبة من باب التحدث بالنعم لا غير ، وبلغنا عن السرى السقطي لما أرواها لأبي القاسم الحنيد أراد أن يسقف بينه فقصرت خشية منه عن الوصول إلى الجدار الآخر فمطأها بيده فطالت معه كالعجين فمس حصل له مثل ذلك فله أن يرخى له عذبة ويرخيها للمريدين ولا فيتركها فقلت له فما شرط لباس الخرقه عندكم ؟

فقال : شرط لباسها عندي أن يعطى الله تعالى عند ذلك الشيخ من القوة والعزم أنه بمجرد ما يقول للمريد ازرع قلنسوتك أو ثوبك مثلاً أن ينزع عنه جميع الاخلاق المذمومة ، فلا يصير فيه خلق مدموم ، ثم إنه يلبسه القلنسوة التي معه أو

التوب فيخلع عليه فيها جميع الأخلاق المأمودة التي يمكن مثله التخلق بها، فمن لم يعطه الله ذلك فهو بالباسه الحرقه للمريد كالستهزيء بالطريق، قال : هكذا لستها من يدي سيدى إبراهيم المتبولى رضى الله عنه، قال : وذكر الشيخ معبى الدين بن العربى رضى الله عنه أنه لستها كذلك من يد سيدى أبى العباس الخضر عليه رضى الله عنه : تجاه الحجر الأسود وأخذ عليه العهد بالتسليم لمقالات الشيوخ، قلت له : فما شرط تلقين الذكر عندكم ؟ فقال : شرطه أن يعطى الله الشيخ من العزم أنه يخلع على المريد حال تلقينه الذكر جميع علوم لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ فقلت : وما علومها ؟ فقال : هى علوم الشريعة المطهرة فلا يصير بعد التلقين يحجل شيئاً من أحكام الشريعة المطهرة فيستعنى عن سؤال الناس وعن النظر فى كتاب، قال : ولما لقى رسول الله ﷺ على بن أبى طالب رضى الله عنه وخلع عليه ذلك صار يقول عندي من العلم الذى أسره إلى رسول الله ﷺ ما ليس عند جبريل ولا ميكائيل، فقال له ابن عباس : كيف ذلك يا أمير المؤمنين ؟ فقال : إن جبريل عليه السلام تخلف عن رسول الله ﷺ ليلة الإسراء وقال : وما أنا إلا له مقام معلوم فلا يدري ما وقع لرسول الله ﷺ بعد ذلك فهذا هو التلقين الحقيقى، فقلت له : فإذا أهل الزمان الظاهرون غالبهم ليس باهل هذه المراتب الثلاث فقال نعم إنما هم يتراحمون عليها بغير حق، فقلت له : فإذا صرحوا بأنهم إنما يفعلون ذلك تركوا بالسلف هل عليهم يوم ؟ فقال لا، والله تعالى أعلم .

ثم إنى ذكرت هذه الشروط لبعض المشايخ من أهل العصر فقال هذا ليس بشرط تعرضت ذلك على الشيخ فقال : ومن أين لهؤلاء معرفة شىء من ذلك ؟ فلما جهلوا ذلك مع دعواهم المشيخة قسوا أن غيرهم حاله كحالهم، وفى ذلك تنقيص لأهل الطريق ومثل هؤلاء لا يرجى لهم صلاح ولا فلاح لعدم طلبهم الترقى فإن طالب الترقى، كلما ذكر له مقام يقول كيف الترقى إليه حتى أصل إليه ؟ ويشكر من يذله على ذلك فلو كان عند هؤلاء خير لساألو عن طريق الترقى إلى ذلك، والله بلطف بنا وتهم أجمعين .

وسأله رضى الله عنه : عن حظوظ ثواب الأعمال على قلب العبد حال الشروع

فى الطاعة هل يقدح ذلك فى كمال الإخلاص ؟ فقال : لا يقدح إن شاء الله تعالى إذا
 طلب ذلك من وجه النية وإظهار العافية ولكن عليك بالآداب مع الله ، وافعل كل ما
 أمرك به واترك العليل كلها فى جميع أعمالك وأحوالك واقطع الكل بقوله تعالى بمحو
 الله ما يشاء وبشت ، واحذر أن تقطع بشئ فهمته من الكتاب والسنة ولو كان فى
 نفس الأمر مواقف للصواب فإن معانى كلام الله لا تنحصر لأحد من الخلق ولو
 انحصرت لأحد ما كان سائر المجتهدين على هدى من ربهم فافهم وسمعتة يقول لا
 تنكسوا قط مع من أفتى فى التوحيد فإنه معلوب على ما هو فيه وكلوه لشبهة الله عز
 وجل ، ولا تشغلوا بالإكثار من مطالعة كتب التوحيد فإنها توفقكم عما أنتم
 مخلوقون لأجله ، فكل تكلم بحسب ذوقه ومراد الأشياء من المرید أن يلذوق أحوال
 الطريق ويتكلم كما تكلموا لا أنه يحفظ مقالات الناس . انتهى .

وسمعتة يقول : عليكم بحفظ لسانكم مع علماء الشريعة فإنهم بوابون
 لخصرات الأسماء والصفات ، وعلیکم بحفظ قلوبكم من الإنکار على أحد من
 الأولياء فإنهم بوابون لخصرات الذات ، وإياكم والانتقاد على عقائدہم بما علمتموه
 من أقوال المتكلمين فإن عقائد الأولياء مطلقة متجددة فى كل وقت بحسب
 مشاهدتهم للشئون الإلهية وغيرهم ربما ثبت على عقيدة واحدة فى الله حتى يموت
 لحجابه عن الشؤون الإلهية ، وإياكم أن تقرّبوا من الأولياء إلا بأدب ولو بأسطوكم
 فاحذروهم فإن قلوبهم مملوكة ونفوسهم مفقودة وعقولهم غير معقولة فرما مقتوا على
 أقل من القليل وينفذ الله مرادهم فيكم ، قال : وأما المجاذيب فسلموا عليهم بترك
 السلام عليهم ولا تسألوهم الدعاء فرما دعوا عليكم وكشفوا غوراتكم انتهى .

وسمعتة يقول : إذا صحبتكم كاملاً فلا تؤولوا له كلاماً إني غير ظاهره فإن الكامل
 لا يسترون لهم كلاماً ولا حالاً ، إذ التدبير من بقايا النفوس وحفظها وهم قد
 خرجوا عن الخطوط ، أيضاً فإنهم لا يرون إلا الله فيسترون كلامهم عن سواهم .

وسمعتة يقول : اسألوا الله العفو والعافية وألحوا عليه فى ذلك ولو كان
 أحدكم صبوراً ، فإن الله تعالى يحب من عباده إظهارهم الضعف عن تحمل سطوات
 بلاياه وغضبه ومكره لتعذر مقاومتهم للقهر الإلهي .

وسمعه يقول : الحقيقة والشرعة كفتا الميزان وأنت قلبها فكل كفة منته إليها فانت لها .

وسمعه يقول : عليكم بتطهير باطنكم من الغل والحقد والحرص ونحو ذلك فإن الملك لا يرضى أن يسكن بحواركم وأنتم على هذا الحال فكيف بالحق تعالى يا داود طهر لى بيتاً أسكنه .

وسمعه يقول : عليكم باحراج كل ما علفت به نفوسكم ولم تسمح بإظهاره من علم أو حال أو غيرهما ، وعليكم بالنصح لإخوانكم ولو دمواكم - وسمعه يقول عليكم بإصلاح الطعمة ما استطعتم فإنها أساسكم التى يتم لكم بها دينكم وأعمالكم الصالحة ، فإن كسب متحدين عن الأسباب فاقبلوا كل ما أرسله الحق تعالى إليكم من غير سؤال ما عدا الذهب والفضة والثياب الفاخرة ، وإذا بلغ أحدكم مبلغ الرجال أطلع الله تعالى على موضع كل لقمة من أين جاءت وعلى من يستحق أكلها من الناس ، كالبناء لكل طوبة عنده مكان يضعها فيه .

وسمعه يقول : إذا غضب شيخكم على إنسان فاجتنبوه ولا تصافوه تفضيوا ريكم ، فإن الاشياح لا تغضب إلا بحق ، ولا ينبغي لكم البحث عن سب غضبه عليه بل سلموا لشيخكم ، وإذا فاجأكم فى حال فلا تدفعوها عن أنفسكم ، ولا تستجلبوا ذلك بحموية باطنكم وتفعلكم فإنه سوء أدب ، ولا تأنفوا قط من التعلم ممن حصه الله بمفضيلة كائناً من كان لاسيما أهل الحرف النافعة وذوى البيوت فإن عندهم من الأدب ما ليس عند غالب الناس ، وأياكم أن تظهروا لكم كسفاً أو كرامة دون أن يتولى الله تعالى ذلك من غير اختياركم ، واحذروا من قربه تعالى أن يفتنكم بالقرب مع أنه لا خصوصية لكم فيه ، وذلك أن أحدكم كلما علم ما هو عليه من القرب بعد عن حضرة الله عز وجل ، فإن حقيقة القرب الغيبة عن القرب بالقرب حتى لا يشهد العبد حاله فى القرب إلا بعداً ، ولا حاله فى العلم إلا جهلاً ، ولا حاله فى التواضع إلا كبراً ، فعلم أن شهود القرب يمنع العلم بالقرب ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون ، واحذروا من الاغترار بمحبته لكم أن يستدرجكم بحبكم له حتى

يشغلهم بكم عنه فإنه إذا كشف لكم عن حقائقكم حسبتم أنكم هو ، ومن هنا يقع الاستدراج أين التراب من رب الأرباب فقلت له : فما الخلاص فقال أن تشهدوه تعالى به لا بكم .

وسمعه رضى الله عنه : يقول إذا نارعتك أحد فى مسألة ورد عليك قولك فى مصعبك أو غيره فلا تبادر جوابه ولا ترادده بل ترصص وانتظر له وقتاً آخر وتعرف سبب ذلك الثبوت عليك من الحق بحضور وأدب ، فرمما يكون الحق تعالى إنما رد عليك قولك على لسان هذا الممارع لتفغلة طرأت عليك ، ومضى أجبت عن نفسك من غير تعرف السبب فقد خرجت عن أدب الحضرة الآلهية .

وسمعه يقول : إذا ذكرت لأحد فائدة فلا تذكرها له مع شهود أنك أعلم منه أو أفضل فتعجب بذلك ويقوم شغوفك عند نفسك عليه ، بل اذكر الفائدة خوفاً أن تلجم بلحاج من نار يوم القيامة ، أو منية نشر الشريعة فى العالم لا غير ، وإذا أنكرت على شخص متكرراً فى الشرع منصوباً عليه بانفاق العلماء فلا تنكره عليه بطبعك مع العيبة عن الشارع ، ولا تمنعه عليه بل قل له إن الشرع قد نهى عن مثل ذلك ، واحذر أن تقول له أنت مخالف للشريعة أو قد خالفت بذلك المسلمين وارتق به ما استظلمت ، وإياك أن ترى نفسك عليه حال الإنكار لأن نفسه تتحرك وتعاذلك ولو كان معك الحق اليقين ، وذلك لأن النفس إذا تحركت ركبتها الشيطان فيفسر هو النافق فيها فتقوم أنت وتقع من العيظ إعتقاداً منك أن تلك المعادة من أخيك ، ولو كشف لك لرأيت إليس هو النافق والراكب لأخيك فافهم . فقلت له : كيف أرى نفسى وأنا عالم عامل دون الماهل الفاسق ؟ فقال : التفاضل لا يقع فى الذوات حقيقة وإنما يقع فى الصفات فصفة العلم التى قامت بك مثلاً أفضل من صفة الجهل التى قامت بأخيك ، فما وقع التفاضل إلا فى الصفة ولم يقع التفاضل فى الذات ، وانظر إلى قوله تعالى فحمد الله عز وجل قل إنما أنا بشر مثلكم ﴿ فنسمى بالاسم الذى يشاركه فيه جميع الناس ، ولم يتسم عى هذه الآية بأعلى أوصافه كالنبوة والرسالة فما فارق غيره إلا بالوحى كما قال يوحى إلى كل ذلك مراعاة لمقام العبودية التى خلق لأجلها ، ولولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بإظهار رتبته فى الآخرة بقوله : « أناسيد ولد آدم يوم

القيامة ولا فخر ، لما تلفظ بذلك ولا عرف أحد سيادته على بقية الأنبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام . فانهم فعلم أن التفاضل لا يكون إلا في الأشياء الثابتة ، وأما العلوم والأحوال فإنها غير ثابتة فتؤخذ من محل وتعطى لمحل آخر ، فإذا سلبت با أخى من العلم ذهب فضلك الذى رأيت به نفسك على الجاهل ، فلا يبقى لأحد أن يفضل نفسه أو غيره إلا بأمر إلهي ، فإن العوضة لها وجه إلى الحق تقبل به ما يقبله الإنسان الكامل ، وكذلك الجاهل فانظر إليه من ذلك الوجه لتوفيقه والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن القهر والمنازعة هل يوصف بهما العبد وهو فى حضرة الله عز وجل ؟ فقال : لا يصح لمن هو فى حضرة الحق عز وجل قهر لغيره ولا مغالبة له ولا منازعة لأن حضرة الحق تعطى بالخاصية صاحبها الخشوع ، قال ﷺ : ما تجلى الله عز وجل لشئ إلا خشع ، ومتى ظهر من عبد قهر أو منازعة تحققنا أنه ليس فى حضرة الله تعالى أصلا وإنما وجهه مصروف إلى الكون والحجاب والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن العوام والخواص من أهل الطريق ما تعريفهم ؟ فقال : العامى من أهل الطريق من كان مقلداً لغيره فاستبد بعقيدته إلى أمر مربوط ، ثم سلك الطريق مع تلك العلة فهو إن فصح له ما يوافق معتقده سماه فتحا وإسماء منعا ، وقد يجيء الحق إلى مثل هذا فلا يقبله لكونه جاء فى غير معتقده ، وأما أهل التحقيق من الخواص فلا يتحققون أن فى الحجاب الإلهي معا أصلا وجوده قياس على الدوام وإن وقع له منع أو عطاء أو ران ، وإنما هو عبارة عن توجه عين البصيرة إلى غير الوقت الذى خلقوا له ، فمتى صرفت أعين بضائهم عن رؤية المكون قام معها الكون ولا بد فعلم أن عين البصيرة لا تزال قابلة والمرأة لم تزال مجلوة ، وإنما التفارقت واقع فى المبصرات فإن رأت النور رأت ما كشفه النور ، وإن رأت الظلمة لم تتعدها إذ الظلمة لا تتعدى ما وراءها والأعمى إنما هو ناظر إلى ظلمة الماء الذى نزل فى عينيه والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن طلب المرید ظهور كرامة هل يقدح ذلك فى أعماله وهل عدم وقوع الكرامة يدل على عدم دخوله فى طريق القوم ؟ فقال رضى الله عنه :

طلب المريد الكرامة مما يقدح في إخلاصه ، ثم لا يدل عدم الكرامة على أنه لم يخفض له شيء من مقامات القوم .

وإيضاح ذلك أن تعلم يا أخى أن الدنيا ليست موطن النتيجة والثواب وإنما هي موطن العمل وتهيشو الغل ، فكما أن الآخرة ليست دار عمل كذلك الدنيا ليست بدار نتائج ، فلا يجب على المريد إلا تهيشو الغل ، وأما النتائج فإنها أمامه في الدار الآخرة ، فعلم أنه لا يلزم من كون الإنسان لم يكشف له عن شيء مما كشف للقوم أن يكون ناقصاً لا نصب فيما حصل للقوم بل يقال إنه عند الموت كمل تهيشوه واستعداده ولا فرق بين من كوشف بالأمور في ذلك الوقت وبين من كوشف له طول عمره ، إنما هو تقديم وتأخير والله أعلم .

وسألته رحمته : عما يفعله المشايخ من ترتيب الأوراد للمريدين هل هو مذهبكم ؟ فقال : لا ذلك مما أكرهه ولا أقول به لأن الأوراد نصبر حينئذ يفعلها العبد بحكم العادة ، يمر الإنسان عليها بحكم الغفلة والطبع والقلب في محل آخر ، وإذا لم يتقيد الإنسان بالأوراد وذكر الله تعالى متى وجد إلى ذلك سبيلاً في أى وقت كان بحضور وإقبال صادق وهمة وعزم كان أقوى في استعداده ، فالمدار على عدم الغفلة في العبادة ، فمن رزقه الله تعالى الحضور في الأوراد المرتبة فلا بأس به فقلت له : فما مذهبكم في المعاهدة للمريد بأنه لا يعود بعضى الله عز وجل ؟ فقال : هو أيضاً مما نكرهه لأنه لا يأمن متعاطى ذلك من الوقوع في الخيانة فيصير عليه إثم المعصية وإثم خيانة العهد ، ولو أنه لم يقع في معاهدة لكان عليه إثم واحد فالأحسن للشيخ أن يأمر المريد بفعل الأوامر واجتناب النواهي من غير معاهدة ويفعل الله ما يشاء والله أعلم .

وسألته رضى الله عنه : عن الفرق بين خاطر الحق تعالى وبين خاطر الملك ؟ فقال : خاطر الحق تعالى لا يكون فيه أمر ولا نهى أبداً إذ قد فرغ تعالى من الأوامر والنواهي على لسان رسوله ﷺ ، فكل خاطر تجد فيه أمراً أو نهياً فاعلم أنه خاطر الملك فعلم أن خاطر الحق تعالى الآن إنما يعطيك المعارف الإلهية ويكشف لك عن

الأمور الغيبية التى جهلناها من الكتاب والسنة ، ويكون سمعك وبصرك وبذك ومؤيدك إلى غير ذلك ، فقلت له : فما الفرق بين العلم والكشف ؟ فقال : الكشف هو علمك بالمخالفات على ما هى عليه فى نفسها ، والعلم هو علمك بالأمور على ظاهرها والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن حديث « اعبد الله كأنك تراه » أى الحالتين أكمل أن يعبد الله كأنه يراه أو يعبد الله على الغيب ؟ فقال رضى الله عنه : عبادة الحق تعالى على الغيب أكمل لما فيها من التنزيه قال تعالى : ﴿لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَرَى كُلَّ شَيْءٍ حَشِيعَةً﴾ عبادة العبد لربه كأنه يرى ربه فإن ذلك راجع إلى ما أمسكه فى نفسه من شاهد الحق وأقامه كأنه يراه وهذه درجة العوام ، ثم يترقى منها إلى درجة الخصوص وهو كونه تعالى يرى العبد والعبد لا يراه ، وذلك أنك إذا ضطت شهوده تعالى فى قلبك عند صلاتك فقد اخلبت شهودك عن بقية شهود الوجود المحيط بك ، وإذا تحققت ذلك علمت عجزك عن رؤيته لتقيدك وإطلاقه وضيقك وسعته ، فإذا عرفت ذلك بقيت مع نظره المحقق إليك لا مع نظرك إليه لأن نظرك بقيدته فيخرجه عن إطلاقه فيستحدد وهو المنزه عن الحدود والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن قول بعضهم إن الأحدية سارية فى جميع الوجود وما معناه ؟ فقال : أعلم أنه لما كان الإنسان روح العالم وكان عبارة عن نفس ناطقة وجسم حساس وكان جسده أنه حيوان ناطق ومتى سقط شيء من حده سقطت حقيقته ، وكان غيب الإنسان الذى هو روحه قائماً بظاهره لا قيام لوجوده إلا به لمضاهاته للعالم الأكبر اقتضى بهذا الاعتبار أن يكون جميع الوجود بأسره مطلقه ومقيد بظاهره وباطنه قائماً بالحق ، مفتقراً إليه ، لا يقوم بنفسه طرفة عين ، فمن شهد ذلك تحقق سريان الأحدية حيثما فى الأشياء بسيطها ومركبها وجميع أحكامها ، فليتأمل فإنه نفيس والله أعلم .

وسمعه رضى الله عنه يقول : ما العلة فى منسح المرید من قبول الرفق من الناس ؟ فقال : لأن المروءة والطبع يحملانه على مكافأة الناس على إحسانهم وتوفية

حقوقهم ، وعلى مراعاتهم وإذا كان الأمر كذلك فمتى يتحقق السالك بالجمعية مع الحق تعالى والأحادية تطلب من يتوحد ليتوحد بها وإذا تفرق السالك فلا أحادية فلا فتح والله أعلم .

وسمعه رضى الله عنه يقول : يسعى للذاكر أن يكون ذكره للتعب فقط لا لطلب مقام وذلك ليكون فى نهشته غير خال من العبادة ، وقد قالوا إنما شرعت الخلوة للتفرغ من الإكوان وتهيؤا غل لا غير .

وسمعه أيضاً يقول : إذا ورد على السالك ذكر معين فليكن السالك سائكناً لا يساعده بتفعله فإذا ذهب الوارد لنفسه من غير مساعدة إلهية كان أكمل فى الاستعداد .

وسمعه يقول : التحلى الثانى لا يكون أبداً إلا بصورة استعداد العبد وغير ذلك لا يكون ، فإذا المتجلى له ما رأى سوى صورته فى مرآة الحق وما رأى الحق . هـ . قلت : وقد أوضحنا ذلك فى محث الرؤبة فى العقائد الكبرى فراجعه والله أعلم .

وسمعه يقول : إن الشيطان ليقنع من العبد بفسخ عزمه من طاعة إلى طاعة وذلك أنه يحسن له أن يعاهد الله تعالى على إحياء ليلة من الليالي بالصلاة فإذا شرع فيها جاءه وحس إليه الذكر وما فيه من الجمعية فيترك العبد الصلاة ويجلس بذكر الله تعالى فيقع العبد فى نكت العهد مع الله تعالى ، وهذا هو مراد إبليس ، ومن جملة مكاييد إبليس أيضاً أنه يأتى العبد بالكشف التام والعلم الصحيح ويقنع منه أن يجهل من أثاره لعلمه أن الجهل اكتف حجاب النفس فيدخل عليه بعد ذلك كل شبهة ، ومن علامة مكره بالعبد أن يكشف له معاصى العباد فى غور بيوتهم وهتك أستارهم وهو كشف صحيح لكنه شيطاني يجب على العبد التوبة منه والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الحكمة فى وجوب استقبال القبلة الحق تعالى فى جهة الكعبة دون غيرها مع أن الجهات كلها فى حق الحق تعالى واحدة ؟ فقال رضى الله عنه : لا يتقبل الحق تعالى من العبد إلا روحه لا جسده ، فالعبد إذا مستقبل

للحق في غير جهة بباطنه ، وليحذر العبد أن يتوهم أن نفسه قد أحاطت بها الجهات كصورته الظاهرة خوفاً أن يبقى الحق في وهمه كالدائرة المغبطة ، فإن ذلك جهل بالله تعالى بل كما يرى نفسه التي هي ليست من عالم الخس في غير جهة ، كذلك يكون الحق في غير جهة ، وأما ظاهر العبد فإنما هو متوجه إلى جهة القبلة المخصوصة وذلك ليجمع همه على الأمر الذي هو فيه فإنه لو لم يؤمر باستقبال جهة معينة وكان على حسب اختياره لتبدد حاله وكان يترجع عنده في كل وقت جهة ما وربما تكافأت في حقه الجهات فاحتاج إلى فكر واجتهاد في الترجيح فينبد بالكلية ، فلذلك اختار الحق تعالى له ما يجمع همه ويريح قلبه . انتهى .

قلت : وقد بسط الشيخ محي الدين الكلام على هذا الغل في واقع الأنوار والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : لم كان صاحب الحال يؤثر في الناس إذا عظمهم دون الكامل ؟ فقال : أعلم إن أول الطريق بداية ، ثم حال ، ثم رسوخ ، فمن صحب صاحب الحال قلب عينه كالإكسير ومن صحب الراسخ حين رسوخه وثباته لم تؤثر صحبته فيه ، ولذلك كذبت الأمم رسلها لأن الرسل ما بعثت إلا بعد رسوخها في العلم بالله تعالى وتمكنها وحكمها على الحال ، فلذلك كان الراسخ يخاطب الناس بظواهر الأمور ويبطن عنهم ما فوق طاقاتهم فلا يؤمن به إلا القليل فافهم .

وسأله رضى الله عنه : عن السالك إذا مات قبل فتحه ؟ فقال : يرفع إلى محل همة لأن همة تجذبه انتهى والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الخواطر إذا تراكت على الباطن في صلاة أو غيرها ماذا ترد ؟ فقال : لا يخلو تعلق خاطر إما أن يكون بموجود أو معدوم فإن كان تعلقه بموجود فاخرجه عنك وارهد فيه ينقطع خاطرك عنه ، وإن كان تعلقه بمعدوم فتعلم أن هذا ليس من شأن العاقل أن يعلق خاطره بالعدم فرد خاطرك بالعلم إلى أن يسكن والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن الكامل هل له الركون إلى عدم مسكر الحق تعالى

به ؟ فقال : الكامل لا يحكم على الله بشيء ولو بلغه أعلى المقامات وقال له رضى
عنك رضى الاكبر ، فيعد ذلك كله لا يؤمنه تعالى وذلك لبوفى الالهوية حقها ،
وتأمل يا اخى ما ورد فى آن جبريل واسرافيل لما خلق الله النار طفقا بيكيان فاوحى الله
تعالى اليهما ما يبيكيكما وهو اعلم فقالا : خوفاً من مكرك ، فقال لهما الحق تعالى :
فكهذا كوننا لا تامنا مكركى والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن قول أبى يزيد سبحانى مع أنه مشهور بالكمال
والشطح لا يكون من كامل ؟ فقال رضى الله عنه : اعلم أن أبى يزيد لما نزه الحق تعالى
وقدسه قيل له فى سره هل فينا عيب تنزهنا عنه قال لا يارب قال له الحق تعالى فنفسك
إذن نزه عن النقائص ، فلما حاهد نفسه ونزهها عن الرذائل قال سبحانى قولاً ذاتياً
ضرورياً حقاً لا دعوى فيه قال وقد عجب من يؤول أخبار الصفات كيف لم يؤول
كلام العارفين مع كونهم أولى بالتأويل من الرسل لتقصهم فى الفصاحة عن الرسل
والله تعالى اعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن ميزان الحركات اغمودة والمذمومة ؟ فقال : ميزانها
أن تنظر ما بعدها فإن وجدت سكوناً ومزيد علم فاعلم أنها من الحق ، وإن وجدت
بعدها ندماً وضيقاً وتشويشاً فاعلم أنها حركة نفسانية أو شيطانية هذا ميزان الحركات
والله اعلم .

وسأله رضى الله عنه : هل يصح للذاكر الإقبال على الحاضرين ومكالمتهم
ويكون مع ذلك حاضراً فى عالم الباطن كحضوره فى خلوته ؟ فقال : لا يصح ذلك
لمستندى ولا منتهى ، ألا ترى إلى رسول الله ﷺ الذى هو سيد المرسلين كان إذا أتاه
الوحي يغيب عن الحاضرين إلى أن ينقضى الوحي ثم يسرى عنه هذا مع كونه كان
فى خطاب ملكى ، فكيف يكون استغراقه فى خطاب الحق تعالى ! فقلت له : فهل
للذاكر أن يشتغل بمعانى الذكر ؟ فقال : لا ينبغي له أن يشتغل بمعانى الذكر وإنما
الواجب الاشتغال بالذكر على وجه كونه تعبداً لا بعقل معناه ، فإذا ذكر كذلك كان
الذكر يعمل بخاصيته فيه ، فقلت له : فإذا الواجب على الذاكر مراقبة المذكور فقال

نعم لأن المذكور بما أتى الذاكراً فلا يحده حاضراً فيحرم مدده لأنه لا يعطى إلا الحاضر معه والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن المذدوب هل يعرف الطريق كالسالك فقال : اعلم أن مثال المذدوب مثل صاحب الخطوة الذى تطوى له الأرض ، فالتاس يرحلون المراحل العنادة فى مدة معلومة وصاحب الخطوة يقطعها فى أقرب وقت بغير تعب وتزوى له الأرض إلا أنه يمر ببصره على جميع المراتب ، فكذلك المذدوب لا يد من عبوره على المقامات التى هى علامة الطريق فيمر عليها بسرعة .

وأما السالك فيقيم الله تعالى فيها ما شاء ، فلا تنزهوا أن المذدوب لا يعرف الطريق والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن وقع له الصلاة فى القصر كانت الثانية هل يكتب الله تعالى له ثواب تلك الصلاة مدة البرخ أم عمله فى غير معمل ؟ فقال : يكتب الله تعالى له ثواب عمله إلى أن يخرج من البرخ ، فقلت له : فهل لعمل المثلثات المتحيلة لأهل الدنيا فى النوم واليقظة التى تخرج لهم وتغشى حوائج الناس من قبور الأولياء حكم عمل من صلى فى البرخ ؟ فقال : لعمل تلك المثلث حكم عمل الصور المغيبة فى البرخ ولها ثواب قضاء حوائج الناس ، فقلت له : فما حقيقة هذا المثال الذى أقامه الله عند قبور الأولياء ؟ فقال : هو ملك يخلقه الله تعالى من همة تلك الولي أو هو مثال نشأ من صورته يتفقد الله به ما شاء من الأمور ، فقلت له : فالأنبياء ما حكمهم ؟ فقال : من كلمه لى من قمره فهو عنه لا مثاله والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : متى يصح للعبد أن يأخذ عن الله تعالى بلا واسطة من الوجه الخاص ؟ فقال : إذا تحقق أنس القلب بالله تعالى بنسبة خاصة ورابطة صحيحة صح له الأحذ عن الله واستغنى عن المادة لأن وارده لا يتوقف حيثش على وجود الخلق ولا غدمهم ، قال : ومن الناس من يكون أنه بواسطة الخلق أكثر فيتوقف فتحه ووارده على وجود الخلق ، ولهذا يقول بعض العارفين وجدت واردي فى البلد الفلاسى أو المكان الفلاسى دون غيره أى شاء به أهل تلك البقعة لمواجهه وباطله ، ولكن العارف الكامل لا يتقيد بهذا القيد والسلام .

وسأله رضى الله عنه : هل للجسم بعد مفارقة الروح إحساس وإدراك ؟ فقال : نعم وذلك لأن للجسد عندنا عوالم وحقائق تقبل بها التجلي الإلهي والأدراك من غير واسطة النفس ، وإذا انتقلت النفس إلى محلها الأصلي بعد المفارقة وبقي الجسم كان له ذلك الإدراك بتلك الحقائق التى تخصه ، ولولا ذلك ما كان لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْمِعُ بِحَمْدِهِ ﴾ معنى لأن التسميع هنا عبارة عن المعرفة تقديره : وإن من شيء إلا يعرف به وموجده وبزجه ويقدره عما لا يجوز عليه وهذه هى حقيقة المعرفة ، وبذلك الحقائق نطقوا وشهدوا وقالوا لجلودهم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله أنطق كل شيء قال ولا يعرف حياة الجسم بعد انفصال النفس إلا المكاشفون الكمل والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن معنى قولهم القرآن بحر لا ساحل له ؟ فقال : معناه إنه يقلل جميع ما فسر به المفسرون ، وذلك أن المتكلم به وهو الله تعالى عالم بجميع تلك المعاني والوجوه التى تدل عليها هذه الألفاظ بالنظر إلى كل شارح ، فما من شارح يقصد وجهاً فى شرح تلك الآية إلا وذلك الوجه مقصود للمتكلم به وهو الله تعالى بخلاف ما إذا كان المتكلم من الخلق ، فإن الشارح لكلامه لا يتعدى مرتبة المتكلم من القصور ، وإن كان اللفظ بعينه والله تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن العارف إذا دخل النار فى الآخرة والعباد بالله تعالى هل يتبين لنا نقص مقامه فى الدنيا وأنه كان على غير قدم مرضى ؟ فقال : أعلم أن العارف إذا دخل النار فدخوله بمنزلة الأمراض التى تصيبه فى الدنيا سواء ، فكما أنه سبحانه وتعالى ابتلى العارف بالأمراض لتتمحض عنه الذنوب مع قطعنا بأن المرض لم يحط العارف عن مقامه ، فكذلك حكم العارف إن قدر عليه دخول النار ، فقلت له : قد بلغنا أن صاحب الحال يحميه حاله وتنزوى عنه جهنم إذا مر عليها ونقول له جزعنى فقد أطفأ نورك لهى فهل هو أكمل من العارف أم كيف الحال ؟ فقال : صاحب الحال ناقص عن مقام العارف بلا شك ، وإنما العارف ألقى قياده لتصاريف الأقدار بين يدي الله عز وجل فلم يختار غير ما اختاره الله له وغير العارف يفر من تقديرات الحق تعالى ، فلذلك كان العارف أكمل فى الدرجات ، فإنه إذا دخل الجنة

كان صاحب الحال يرى درجة العارف ، كما يرى الكواكب في السماء فيتمنى أن يكون له مرتبة العارف فلا يقدر والله أعلم . فقلت له : فما وجه تعذيب المحبوب لحبيبه مع أن الحكمة تأتي ذلك كما في قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ﴾ فقال رضى الله عنه : إنما يتلى الحبيب ويعذب من كونه محباً ، وإنما ينعم من كونه محبوباً كأهل الجنة يعمون فيها من حيث كونهم محبوبين لا محبين إذ الحب يقع له الامتحان لينين صدقه وكذبه عند نفسه ، فقلت له : فما حال الأنبياء ؟ فقال : قد جمع الله للأنبياء بين الولاية والتعظيم في دار الدنيا لكمالهم فلاؤهم من كونهم محبين ونعيمهم من كونهم محبوبين والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : أيهما أولى للشيخ أن يكشف للمريد عن حقائق الأمور التي لا يتأهل إلا بطول السلوك فيختصر له الطريق أم يتركه يدور في معاطف الطريق كما عليه السادة الصوفية ؟ فقال رضى الله عنه : اختصار الطريق للمريد أولى عندنا وهي طريقة الشيخ أبي مدين للغربي رضى الله عنه كان يقصد قرب الطريق على المريد فينقلهم إلى محل الفتح من غير أن يمروا على الملكوت خوفاً عليهم من نعتنق الأنفس بمعائب الملكوت ، ثم إذا فتح على المريد حينئذ يتدلى إلى العالم فيكشفه بالحق فقلت له : فهل للشيخ أثر في الفتح ؟ فقال : نعم له أثر لأن الشيخ بمنزلة الدليل الذي يقول لك اسلك هذه الجهة فإنها أقرب من هذه ، والسلوك عندنا بمنزلة الدائرة وهي درج يقتضى أن السلوك للسالك يمر على جميعها إذا أخذ الأمر على الترتيب وفي ذلك تعب عليه وتطويل زمن فإذا وفق له العارف اختصر له الطريق .

ثم قال : أما سمعت إشارة أبي يزيد البسطامي حين قال وقفت مع العارفين فلم أرني فيهم قدماً ، ووقفت مع المجاهدين فلم أرني معهم قدماً ، وهكذا الصائمين والمصلين وغيرهم ، إلى أن عد مقامات كثيرة وكل ذلك يقول فلم أرني معهم قدماً فقلت يا رب فكيف الطريق إليك ؟ فقال : اترك نفسك وتعالى فاختصر لى تعالى الطريق بالطف كلمة واخصرها ، فلما ترك نفسه قام الحق تعالى معه وهذه أقرب الطرق والله سبحانه تعالى أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن القطبية هل لها مدة يقيم فيها صاحبها من سنة فما دونها إلى ثلاثة أيام إلى يوم كما قيل ؟ فقال رضى الله عنه : اعلم انه ليس للفروع إلا ما كان للأصول وقد أقام عليه السلام فى القطبية مدة رسالته وهى ثلاث وعشرون سنة على الأصح ، وانفقوا على أنه ليس بعدة أحد أفضل من أبى بكر الصديق رضى الله عنه ، وقد أقام فى خلافته عن الله ورسوله سنتين ونحو أربعة أشهر وهو أول الخلفاء الأفاضل واستمرت القطبية بعده إلى ظهور المهدي ، فهو آخر الخلفاء الصالحين ثم يتولى بعده قطب وقته وخليفة الله عيسى بن مريم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام فيقيم فى الخلافة أربعين سنة ، فالخلق عدم تقدير مدة القطبية بمدة معينة قال وقد بلغنا عن الشيخ أبى النجاشي سالم المروزي أنه أقام فى القضية دون العشرة أيام ، وكذلك الشيخ أبى مدبب المغربي ، فقلت له : فهل يختص القطب بكونه لا يكون إلا من أهل البيت كما سمعته من بعضهم ؟ فقال : لا يشترط ذلك ولعل من اشترط ذلك كان شريفاً فتعصب لنسبه والله أعلم .

وسأله رضى الله عنه : عن علامة كون البلاء عقوبة ؟ فقال : علامته عدم الصبر وكثرة الجزع والشكوى إلى الخلق فقلت له : فما علامة كون البلاء تمحيصاً للذنوب ؟ فقال : علامته وجود الصبر الجميل من غير شكوى ولا جزع ولا ضجر باداء الطاعات ، فقلت له : فما علامة كونه رفع درجات ؟ فقال : علامة ذلك وجود الرضى والموافقة وطمانينة النفس والسكون تحت الأقدار حتى لتكشف انتهى قلت ورأيت نحو هذا التقسيم فى كتاب فتوح الغيب لسيدى عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه والله أعلم وليكن ذلك آخر ما غصنا عليه من درر فتاوى شيخنا سيدى على الخواص رضى الله عنه آمين وقد حيب لى أن أختتم هذه الأحوية بحواب كتبه تلميذه الشيخ العارف بالله تعالى أخى أفضل الدين لمن سألته عن مرتبة هؤلاء المشايخ الظاهرين بأنفسهم فى مصر والجالسين فى الزوايا بغير إذن من مشايخهم ؟ فأجاب بما صورته بسم الله الرحمن الرحيم اللهم أصلح من شئت كما شئت وكيف شئت إنك الوهاب .

الحمد لمن أظهر العين بمحو صفات العين حمد عبيد بعبودية ربه ظهر وبروبية

نفسه بطن وأصلى على عبده الجامع وسره الفامع لكل مبتدع فاجر ولعبوديته كافر
وعلى آله وأصحابه نجوم الاهتدا وشموس الاقتدا وسلم.

وبعد فقد قال الله الحكيم : ﴿ يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا
وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون
الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ قل هذه سبيلي
أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين ﴾
والسلام عليكم أيها المشايخ الظاهرون في القرن العاشر ، الجالسون للناس بغير إذن
إلهي سلام سنة الإسلام رضى واسأل الله تعالى أن يعينكم على تحصيل مقام الإيمان أو
بعضه في مثل هذا الزمان الذى لا يوجد فيه القوة إلا بالموت ، واعلموا أن السعيد
من اتعظ في نفسه ولم يجعله الله عظة لغيره ، وتعفف عن الأكل من بيوت إخوانه
في اللائم الشئ لم يرد بها وجه الله ، ولم يجمع لهم الخموع على طعامهم حتى
ينفضحهم فلا يكملوا عشاء الأصحاب إلا من السوق وقد قال سيدى إبراهيم المتبولى
رضى الله عنه : وعزة رضى كل فقير لا يجد صاحب الطعام بالبركة الخفية فلول عامه
ويحصل عنه بلايا تلك السنة كلها ليس له أن يجد يده إلى طعامه ، وقد مالت بكم
أيها المشايخ نفوسكم الغوية إلى حب الظهور الذى لم يرض به إبليس في هذه الدار
مع أمانه في دار الدنيا من نزول البلاء عليه بالوعد الذى وعده الله به من الإنظار إلى
يوم الدين ، وتصدمتم لأمور لم يخلقكم الله لها ولا أنتم من أهلها وحسنت لكم
نفسكم أحوالا شيطانية وأمورا نفسانية منشؤها الوهم والخيال بواسطة الاستدراج
الكثير بين صفحتي الخو والإثبات ، وأعمى الله تعالى قلوبكم عن طريق الهداية
وآمال نفوسكم إلى طريق الغواية حتى ظهر أثر ذلك على وجوهكم ، فتنهوا أيها
الإخوان للنفوسكم قبل أن يحل بكم الدمار ، وتوبوا إلى الله تعالى عن أكل الحرام
والشبهات ، واحترفوا وكلوا من كسبكم ، ولا تاكلوا يديكم وثيابكم الصوف ،
واخفوا نفوسكم حتى يضطرركم الحق تعالى إلى الظهور إما بأمر من رسول الله ﷺ
يقظة ومشافهة ، وأما بإذن شيخ عارف قد حير الطريق ، واعلموا أن من نارع أوصاف
الربوبية لأجل هواه وقع بما يظهر في سره ونجواه من خطاب ومعارف وكشوف

ومواقف وإلقاء نفساني ونعت شيطاني فليس من الله في شيء ، بل هو من الله في شيء
فنعوذ بالله من الضلال بعد العرفان ومن النكران بعد الإيمان ولا حول ولا قوة إلا بالله
العلي العظيم ، فالحقوا سمعكم إلى سماع هذه القاعدة التي برزت من اللوح الاعلى
إلى العالم الأدنى جامعة لسر الهوية بصفة الأحذية ونعوت الواحدية ، لم تترك مرمى
لرأى ولا مرمى لراقى في صفحات الوجود ونفحات الحدود منزهة بلسان القدم
متشبهة بلسان العدم من حضرة الأزل والأبد ، بسر تضعيف الأحد في مراتب
العدد ، لا يمكن اقتناصها بطريق النقل ، ولا يصح افتراسها بصحيح العقل مفطورة
على التفويض والتسليم لكل قلب سليم وطور جسيم ، ومن الناس من يعبد الله على
حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة
ذلك هو الخسران المبين ، اعلموا أيها الإخوان أن البرزخية الإلهية الأولى القاضية
لعدم الأسماء والصفات المتحلية على نفسها بأحادية ذاتها المتدرجة فيها الشؤون
والمظاهر بتعبانها الفائضة منها لها علما بسر الوجدانية الجامعة لمعاني الحقائق
والدقائق وتفصيلاتها في عرصة البرزخية الرحمانية التالية للبرزخية الإلهية بالاستواء
الإلهي على العرش الرحماني بظهور الأسماء والصفات أعياناً ملكية ، وأشخاصاً
إنسانية ، وتنوعات حيوانية ، ونباتية ، بحسب القوابل وتنوع المراتب وتقول المظاهر
وتبدل الشؤون بظهور ﴿ن والقلم وما يسطرون﴾ حين النقم الصور صاحب الصور ،
وتعزز الظور بسر البطون والظهور والتكوين ، وتناكحت الأبناء فظهرت الآباء والأبناء
وانداحت الأسماء تحت ظلال المسمى وغرب الأشراف بالنفاف الساق وظهر الوصف
بالحرف وبطنت الذات بشروق الصفات ، بل ما وقع بطون ولا ظهور ولا إشراق ولا
إحراق ولا وجد معدوم ولا عدم موجود إلا ما أظهره القدم من صفات الحدوث
والعدم ، وهو الآن على ما عليه كان ، ثم اعلم أن البرزخين المعبر عنهما عند أهل
التحقيق بحضرتي الوجوب والإمكان هما مظاهر الحقيقتين الحمديّة والآدمية كما
أصبح بهما لسان التنزيل بقوله ﴿حم والكتاب المبين﴾ فالحقيقة الآدمية فائقة للعدم
ورائقة للقدم لأن الخصيص برمتها الإظهار والظهور للصور الشخصية ، والتنوعات
الكونية ، والمراتب الإيجادية ، والنفحات الأسماوية ، والنفحات الصورية ، لأنه الخليفة
المزول والواصل الموصول من خزنة الأزل إلى بحبوحة الأبد ، وإنما عن رتبة الإمامة
إلى سر الأذان والإقامة ، ليتحقق بالتابعية كما تحقق بالتبوعية وإلا لم يكن لقوله ﷺ

أنت أب روحاني وبني جسماني فائدة ، وهو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو
 بكل شيء عليم ، ثم لا يخفى أنه كما فتح الابن القديم صورة العدم ورتق بالابوة
 صورة القدم كذلك فتح هذا الولد الأكبر والخليفة المنتظر حضرة العدم بفتح العدم
 كما بدأنا أول خلق نعيده ، وكذلك ختم بابوته الظاهرة الجامعة أوصاف الكمالات
 وتعدد المقامات وسر الإحاطات المتكثرة بظهور الوحدانية المتوحدة بتجلي الأحدية في
 المراتب والشئون والمظاهر والعيون من الأزل إلى الأبد ، امتيعا واستيعابا جامعين
 لكل اسم ووصف وحائزين لكل معنى وحرف لأن مظهره الشريف في هذا اليوم
 التقيدي معدوم لتكامل رتبة الظهور بسر نبوته وتعمد رتبة البطون بسر نبوته ، لأنه
 حقيقة الصورة المخلوق عليها آدم فلذلك اختص بالكمال المطلق المخاض للحق في اليوم
 المطلق على الاستواء الرحماني ، وبالعرش الإلهي لفصل القضاء بشهادته هو وأمنه
 على سائر الأمم فافهم ثم لما انفتحت الدورة الآدمية بالتناسل البشري والمظهر العددي ،
 كذلك انفتحت هذه الدورة الحمدية بالتناسل العرفاني والشهود الإحساني والإلهاني
 ولذلك تزايدت العلوم الإلهية والمعارف الربانية ، وتناقصت العلوم الفلسفية المبنية
 على الأفهام بظهور شمس الشريعة وبذور الإلهام ، وكذلك تنازلت الحقائق من حقيقة
 كل نامق بطن بعد ظهوره إلى كل فرد ظهر في هذه الدورة السيادة متصفاً بحكم
 شريعته كالخضر وعيسى وغيرهما ، تابعين لهذا الخاتم الجامع لجميع المقامات الإلهية
 في تعياناتها البشرية والملكية بكل ما احتملته صفة الظهور من حيث الوجود الذاتي
 الفياض على مراتبها وعوالمها الوجوبية والإمكانية فمن ورث الإيمان في هذه الدورة
 السيادة فإنما ورثه بأحدية جمعه وتنوع وحدته متحققاً بالعبودية قائماً بحقيقة كل
 مقامات به جميع الأمم من سر الربوبية والعبودية بحيث إن توفرت مادة كل من كان
 تابعاً ومتبوعاً ووارثاً ومستوعباً لكل حقيقة نبوية في كل شخص من هذه الأمة زيادة
 على ما اختص به من إرث مورثه ﷺ بقدر حصته ، إذ لا يمكن استيعاب جميع ما
 تحقق به هذا الخاتم اكتساباً وهباً إلا لمن تحقق بالوحدانية في عصره ، إذ هو خليفته
 على أهله وماله ، وأعلم يا أخوتي أن الحقيقة الحمدية هي سر وجوب الوجود الذاتي
 الممتدة لحقائق الممكنات الاسمائية والصفاتية من عالم البطون إلى عالم الظهور
 بالتدرج القابل لتفصيل المظاهر الكونية ، وتفصيل حقائقها الإنسانية ، إنما هي
 أوصاف منسوبة لقوالب العالم ثبوتية الوجود لحقائقه المتوحدة ، إذ امتداد الحقائق من
 الغين المطلقة عن الإطلاق العارية عن الأوصاف والأسماء والنعوت في الحين الذي ظهر

لنفسه بنفسه من غير تعلق اسم بمسماه أو صفة بموصوفها ، فلذلك قال : ﴿ شهد الله
 أنه لا إله إلا ﴾ هو فشهدت الأسماء على الصفات لعدم الشاهد والمشهد لبراءتها
 عن التنويه إذ ذاك كان الله ولا شيء معه ، ثم تنزلت الهوية الأحدية عن ذاتها لذاتها
 إلى هوية مقيدة وتنوعات متعددة ، فالهوية الأحدية سارية في هويات الأعيان
 المتعددة لسريان الواحد في مراتب الأعداد وهو هي لا غير وإنما هي حجب وهميات
 وأسماء وصفات عدميات قائمة في غلغلتها بالوجود المطلق الذى هو عين كل وصل ،
 وحجاب كل فصل كما فصل الحق اسمه الرحمن من الله وفصل الرحيم من الرحمن ،
 فلذلك تنوعت الأسماء والصفات ، وتعددت الأحدية في الواحديات ، وسجد كل
 قلب إلى موجود خاص ظهرت به الهوية وأقرت بربوبيته الواحدية حين عدم الاسم
 الظاهر فى المراتب الكونية بعبادة الاسم الباطن فى المراتب الإنسانية : ﴿ وقضى ربك
 أن لا تعبدوا إلا إياه ﴾ فكيف ينحجب الاسم الظاهر عن الوجود باسمه الباطن وقد
 انسحب حكمه على الوجود الحق بالقول الفصل وكيف يظهر له وجود وهو عين
 الباطن باسمه ومسماه فى مراتب الظهور والبطون فهو الظاهر لا إنه كان باطناً لأنه ماتم
 من يبطن عنه وهو الباطن لا أنه كان ظاهراً إلا أنه ماتم من يظهر له فهو هو لا أنه
 بالهوية موصوف لأن كل موصوف محدود ، وكل محدود مدرك ، وكل مدرك
 واقف ، وما يعلم جنود ربك إلا هو ، وما هي إلا ذكرى للبشر ، كل يوم هو فى
 شأن ، وكما حكمت المراتب على الواحد بأسمائها وتعددت المظاهر بأطوارها ،
 كذلك تعددت الرقائق وتنوعت الحقائق بالحروف الجثمانية والحدود الوهميات فتبين
 أن الواحد كثير ، واللطيف خبير بما تنزل فى سمحات الوجود وترفع فى حجابته ، لأنه
 الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ، وأعلم يا أخى أن هذه الحقيقة
 الحميدة لما تلبست بالظهور البشرى أخبرت عن زمان شريعته وبقاء حقيقتها باليوم
 الموعود الذى له ولايته ، حيث قال ﷺ إن استقامت أمتى فلها يوم ، وإن لم تستقم
 فلها نصف يوم ، فلما جاوزت النصف علمنا أنها استقامت فله الحمد وهذا اليوم هو
 ليلة التمام وخاتمة الأيام من يوم الدنيا الموعود لها لأنه هو سابع أيام الدنيا ، فلذلك
 اختص صاحبه بيوم الجمعة فلا يوم بعده ولا حساب وليس بعده إلا انتشار الظلمة
 وارتفاع الرحمة ليقدر الشمس والاقمار وانعدام النجوم والأنوار ، ﴿ وآية لهم الليل
 نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز
 العليم ﴾ فالشريعة شمس والحقيقة بدر فنهاية شمس الشريعة فى استقامتها حين

استوائها على نقطة مركزها في سماء الأجسام وقبة الأعمال ، وذلك هو نصف اليوم
 المخصص بظهور سلطان الشريعة وبعدم ظهور سلطان الحقيقة ، فلما مالت الشمس
 عن عرش الاستواء تحول سلطان الضياء ونزلت من سماء العمل إلى أرض العلم
 والجدل ، وما زالت الشمس من مركزها إلا وبدر الحقيقة مشرق في أرجاء سمائها ،
 فلا زال يسمو وينمو لظهور الحقائق العرفانية وشهود الطوالع الإيمانية كلما ازداد نور
 الحقيقة غاض نور الشريعة ، لأن الشريعة محدودة والحقيقة مطلقة غير مقيدة ،
 فسلطان الشريعة عند استواء شمسها وهناك يظهر عزها وتنعدم الظلال عند الزوال
 وتعم الأنوار كل متحرك وقار ، ويندرج الظل في المظلول وينعدم الدليل والمدلول ،
 ويلتحق الوجود بالعدم ، وبعدم الحدوث بوجود القدم ، فإذا تدلت هابطة ولبدر
 الغرب طالبة ورابطة ، ولا يبطال ما ظهر من النور ما حقه ولمركزها سابقة وسائقة ،
 فهناك تطاولت الحجب وامتدت النصب وكثرت الظلال والستور واندرجت الأنوار في
 الطور وذلك عند آخر هذا اليوم وهي الساعة التي نحن فيها والحالة التي نحن عليها
 وقد بين الكشف والدوق اقتراب الأمر الدنيوي وانشقاق الفجر الأخروي وزاد في
 البيان عكس الظلمة والظلال ، وقبض العلوم وفيض الضلال ، فلا يختم هذا اليوم إلا
 على حثالة ولا يرتفع في منخل التحليل إلا النخالة ، وقد اجتمع بعض مشايخنا
 بالمهدى عليه الصلاة والسلام وأخبره بوقت ظهوره من بقية هذا اليوم ، وقد قرب أن
 ظهوره ورفع مستوره مع علمنا بأنه لا يظهر حتى تملأ الأرض ظلماً وجوراً ، كما ملئت
 قسطاً وعدلاً ، وقد وجد الظلم والجور في خواصنا وعوامنا إلا من شاء الله وكثرت
 الدعاوى في خصومنا بغير حق ، وخرجوا بنفوسهم لدعوة الخلق بغير الحق ، كأنهم
 حمر مستنفرة فرت من قسورة ، بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منشرة كلا
 بل لا يخافون الآخرة وكيف يخاف من صمت أذناه وعميت عيناه بحلول الشيطان
 ووساوس الحرمان حتى صار لا يسمع قول الحق على لسان الرسول الحق ، « قل هذه
 سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين ،
 فكيف يدعى الوصول من هو عن عبوديته مفصول ، وما خلقت الجن والإنس إلا
 ليعبدون » وكيف يدعى الإيصال من هو عن الحقيقة في انقصال ﴿ إن الذين
 قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنون وأبشروا
 بالجنة التي كنتم توعدون ﴾ ، جعلنا الله وإياكم ممن استقام وتمسك بالكتاب والسنة
 ودام وعمل لآخرته ودنياه مع مراقبته الله في سره ونجواه وجعلنا ممن هو لعباد الله نافع

ولنفسه وهواه قانع وأن لا يفضحنا في الدنيا بظنوننا ودعوانا ، ولا في الآخرة بهتك
 أمثارتنا وما انقلبت عليه ظواهرنا وبواطننا ، وأن يجعلنا مسلمين لقضائه مقوضين
 مستسلمين لحكمه وامضائه شاكرين لنعمائه صابرين على بلائه خائفين من ثقله فيما
 يحويه وإثباته ، ورزقنا حسن الاتباع لشرعيته. وسنته والفهم عنه لفهم فتعمل
 لآخرته وأن يختم بخير سابقنا ولاحقنا وأولانا وآخرانا وأن ينبت لنا الزرع ويدركنا
 الضرع وينزل علينا من بركات السماء والأرض إنه هو المنعم الجواد الرؤوف الرحيم ولا
 حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

هذا ما أظهره المولى ، على لسان المولى ، والله الحمد دائماً ، وصلى الله
 على السيد الأكبر والنور الأزهر والحبیب والمحیوب للرب المربوب سيدنا محمد وعلى
 آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان آمین ، هذا ما نقلته من خط أخى العارف بالله
 تعالى الشيخ أفضل الدين الأحمدى رضى الله عنه وهو لسان غريب مفرد ببلوغه مقام
 العرفان ، وأظن أن غالب مشايخ العصر لا يصلح أن يكون تلميذاً له لأن شرط
 التلميذ أن يفهم كلام شيخه وما أعرف الآن أحدا منهم يفهم هذا الكلام ، فرحمه
 الله رحمة واسعة وجمعنا عليه فى دار كرامته آمین ، والحمد لله رب العالمين ، قال
 مولانا الشيخ عبد الوهاب بن أحمد بن على الشعرانى الشافعى خادم الفقراء عفا الله
 عنه كتبه فى سابع رجب سنة خمس وخمسين وتسعمائة حامداً مصلياً مسلماً
 وحسيناً الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

تم الكتاب .

رقم الايداع بدار الكتب المصرية

١٩٩٨/٢٦٧١